한국 교회 목회자 아내의 정체성에 관한 연구:
사모의 역할이 목회에 미치는 영향을 중심하여
A STUDY OF AN IDENTITY OF PASTORS' WIVES IN THE KOREAN CHURCHES: CENTERING ON THE INFLUENCE THAT THE ROLE OF PASTORS' WIVES GIVE TO MINISTRY

BY
LEE, JUNG AE

A DEMONSTRATION PROJECT

Submitted to
New York Theological Seminary
in partial fulfillment of the requirements
for the degree of
DOCTOR OF MINISTRY

Livingston, New Jersey

2011

ABSTRACT

A STUDY OF AN IDENTITY OF PASTORS' WIVES IN KOREAN-AMERICAN CHURCHES: CENTERING ON THE INFLUENCE THAT THE ROLE OF PASTORS' WIVES GIVE TO MINISTRY

By

LEE, JUNG AE

Our world is rapidly changing under the banner of internet and information technology. Even churches are affected and we see changes in the way churches do worship, outreach, and fellowship. Ministers need to work on administration and management so that God's work can be done in a more effective manner. In reality, ministers face a daunting task of various duties such as bible studies, sermons, house calls, and rallies that they may not have the necessary time to commit to the nurturing of church's spirituality. Under these circumstances, the person that can be most helpful to the pastor is undoubtedly the pastor's wife. The pastor's wife is the invisible minister who, unlike the minister who stands on a pulpit and faces the congregation, stays behind the scenes to take care of various duties to ensure that the pastor perform his role. Pastor's wife is the unseen minister and the ambiguity and uncertainty of her role is a very real issue.

Traditionally, Korean churchwomen operated under the sense of devotion to one's husband and silently following his lead without interference and focusing their attention to maintaining their homes. However as more and more women are becoming better educated and engaged in society, pastors' wives also started to cooperate and participate in their husbands' ministry. Hence pastor's wife now holds tremendous significance and influence in the Korean church.

In regards to ministry, there have been many studies and books on how church leaders (deacons, elders, etc) have aided and abetted the ministry of pastors. However there is a lack of acknowledgement regarding the role and responsibility of the pastor's wife who has a tremendous impact on the minister both at church and home. The pastor's wife is rendered invisible and

occupies a nebulous space where she is neither a minister nor part of the congregation. This issue then turns into an issue of identity of the pastor's wife. Despite the silence and lack of direction regarding their role, pastors' wives have continued to labor and sacrifice and have helped build the Korean church to where it stands today. At the same time, there have also been unfortunate incidents in which the church suffered negative consequences as pastors' wives wielded too much unsolicited influence and power. There is a radical need, then, for a model of solution regarding the role and responsibility of a pastor's wife. There is a real difference between those people call a "sa-mo" as in the wife of a respected person and "sa-mo" as that of a pastor's wife; a CEO's wife and a pastor's wife are radically different.

Pastor's wives are not unlike other wives as they participate in keeping their homes and nurturing their children. Pastors' wives, however, are unique in that they take care of these everyday duties from the vantage point of a pastor's wife's. This is because a pastor's home life and church life could be seen as an indivisible body. Ministry is such that minister's own home and each churchgoer's home are units that are part of the larger unit, or entity that is the church. When comparing the pastor and pastor's wife with another couple, one sees that a major contributing factor to minister couple's martial struggles is the vague and thus conflicting roles they play at church. Their marriage, then, is interlaced with their church life. Cameron, who studied pastor's families from a social psychological point of view, compares the pastor's family life to that of living in a glass house. Many uphold the pastor's home life and put it on a pedestal as a model for family life so there is often a lack of privacy and pressure that comes from all the expectations. The pressure appears in many forms: unending church programs and events, endless requests for house visits, departing churchgoers, education of one's children, financial pressure at home, criticisms and complaints by churchgoers. The pastor's wife struggles with all these on top of other stressors.

The suffering of pastor's wife stems more often from emotional and psychological distress than financial and ministerial difficulties. Because they are human they crave

acknowledgement and gratitude, encouragement and consolation. Many pastors' wives however continue their work without these simple human decencies. That their loneliness and despondency goes on unnoticed by their own husband, children, or churchgoers often throws them into a sense of helplessness and they often feel alienated.

Churchgoers often have this expectation of a pastor's wife to be the perfect human being. Their unrealistic expectation often drives the pastor's wife to develop a superwoman complex and they often end up trying too hard to achieve the impossible. The pressure to be perfect and the ensuing hard work often leads to stress, depression, and both physical and psychological impairments.

The pastor's wife's suffering often results from lack of identity and structure in their role and responsibility. I myself as a pastor's wife often had lots of anxiety. It was not until I created a support group with other pastors' wives that I realized we were all going through the same problems. The reason I embarked on this journey to write this thesis was to explore first and foremost the role of a pastor's wife and figure out a way for the pastor and the pastor's wife to work together in one mind and one spirit to overcome the struggles and bring positive impact to the church.

For the pastor's wife and the family to stand upright the pastor needs to dedicate his time and the church needs to show active consideration. The pastor should be aware of what gifts the pastor's wife can bring to the table and what her unique qualities enable her to do for his ministry. The pastor needs to actively participate in correcting the way the congregation views the pastor's wife so that she is more than just an ideal being. As it says it Timothy 3:5 "If anyone does not know how to manage his own family, how can he take care of God's church?" the pastor needs to make his own family the heart and soul of his ministry. The pastor should never lose sight of his family and assist in erecting the pastor's wife's sense of identity and responsibility.

In conclusion, there needs to be research and study done on the pastor's wife's work in the church. The pastor's wife's many roles – that of a wife, mother, and minister's wife at the

church – interplay and often directly affect the quality and outcome of the pastor's ministry at the church. If the blessed daughter of God finds her calling and direction in her role as pastor's wife and is supported and loved by her husband, she will remain her husband's powerful supporter and enable him to do his ministry in faith.

감사의 말

하나님의 은혜로 부족한 저를 목사의 아내로 불러 주셔서 하나님의 역사를 경험하게 하신 것에 대해 감사를 드립니다. 목사 아내는 하나님의 종으로서 목사처럼 영광스러운 부르심을 받지 않았지만 거룩한 하나님의 사역에 동참하게 하심이 은총이요 축복된 자리라고 생각합니다. 그 영광의 자리가 사람의 시선과 말들로 인해서 휘청거려 힘들고 어려운 자리처럼 되어버린 것에 안타까움이 있습니다. 목사 아내들과 씨름하며 하나님께서 우리에게 주어진 자리를 아름답게 하며 우리를 통해 하나님의 역사가 이루어지길 기도하는 마음에서 이 논문을 쓰게 되었습니다.

이 논문을 쓰면서 목사 아내의 자리를 다시 한 번 깊이 생각하게 되었습니다. 사모는 목사에게 누구보다도 좋은 친구이며 동역자이며 충고자이며 쉬지 않고 기도해주는 중보 기도자로서 누구도 대신할 수 없는 귀한 존재임을 확인하게 되었습니다. 목사 아내로서 목회학 박사 학위가 필요치 않는 것 같아 중단하고 있던 저를 격려하시며 용기를 주신 백창건교수님의 후원과 사랑을 감사드립니다. 목회하랴, 일하랴, 공부하랴, 힘들어 하는 학생들을 공부할 수 있는 분위기와 여건을 만들어 주셨기에 오늘 논문을 완성할 수 있었습니다.

또한 남편 이성일 목사는 항상 저의 부족함을 감싸 안으며 교회에서나 어디서나 제가 목사의 아내로서 설 수 있도록 도와주었습니다. 그리고 저를 끊임없이 하나님 앞에 나아가도록 28 년을 한결같이 격려하며 저를 한 사람의 성도로 섬겨준 것이 제가 이 논문을 마칠 수 있게 된 큰 힘이었습니다. 이 모든 것은 부족한 저를 하나님께서 끝까지 붙들어 주시고 능력을 주시며 이끌어 주셨기 때문에 논문을 마칠 수 있었습니다. 모든 영광을 긍휼과 자비와 은혜가 충만하신 하나님께 돌리며 감사를 드립니다.

목 차

V. 연구 과제의 수행과 설문 조사 분석

VI. 결론과 제언

표 목차

I. 한국 교회 목회자의 아내의 현실

1. 배경 소개

급변하는 우리 사회를 과거처럼 선두에서 이끌어 가지는 못해도, 적어도 발빠르게 처신하고 적응해야 할 한국 교회 내에서는 아직도 여성들의 역할이 많이 제한을 받고 있는 실정이다.[1] 특히, '목회자의 아내' [2]와 관련해서 더욱 그렇다. 이러한 현실에서 한국 교회 내에서 목회자의 아내가 처한 현실을 구체적으로 살펴보면서, 본 논문이 제기하는 문제의 배경을 살펴보기로 하자.

1) 스트레스와 고통 속에 있는 사모

목사의 아내는 과연 누구인가? 교회에서 사모들은 다른 성도들에게는 문제가 되지 않는 언어, 복장, 표정, 태도와 행동에 대해 비판을 받으며, 성도들의 입에 자주 오르내리고 있다. 사모가 성도들 앞에서 잘 웃지 않으면, 사랑이 없고 차갑고 굳어져 있다고 하고, 잘 웃고 성도들과 이야기를 잘하면 말이 많고 천박하다고 한다. 그렇다면 사모들은 과연 어떠한 모습으로 서야 하는가?

---

[1] http://www.newsnjoy.us/news/articleView.html?idxno=2091/3.23.2011. 2006 년 통계청 자료에 따르면, 여성 기독교인은 461 만 2,902 명으로, 남성 기독교인 400 만 3,536 명보다 60 만 9,366 명(53.5%) 더 많음에도 불구하고, 교회나 교단 리더 중에 여성의 비율은 현격히 낮다. 여성 목사와 장로는 많지 않을 뿐더러, 교회의 중요한 일을 기획하는 당회에 여성이 참석하는 경우는 아주 드물다고 하겠다. 김세진. "여자라서 교회에서 햄 볶아요." 미주 뉴스 엔조이. 9.10.2011.

[2] 교회 밖에서는 어찌되었건 교회 안에서 '사모' 란 말은 목사나 전도사 등 목회자의 부인을 일컫는 칭호로 통하고 있다. 게다가 목회자와의 관계성을 가리키는 이 칭호는 이미 교회 안에서 중요한 영향력을 가진 '직분'으로 인정되고 있는 실정이다. 이 논문에서는 목회자의 아내와 사모라는 칭호를 상호 교환가능하게 사용하되, 목회자와의 관계를 강조할때는 목회자의 아내, 교회와 성도들과의 관계를 강조할때는 사모라는 말을 사용하고 있다.

전요섭 목사와 황미선 사모는 "사모의 정체성을 회복하라" 는 책을 통해서 스트레스를 받지 않고 사는 사람은 세상에 하나도 없지만, 특별히 사모가 당하는 스트레스는 사모가 아니면 이해할 수 없는 특수한 것들이며, 특히 교회에서 그 누구보다도 가장 많이 스트레스를 받고 있다고 했다. 저자는 100 명 이하의 교인이 출석하는 교회에 속한 사모 가운데 98%정도는 치료를 받아야 할 정도로 스트레스에 시달리고 있다고 한다.[3]

정신과 의사 이성호 박사는 본인의 환자 중 80%가 사모들인데, 그들 중 대부분이 외로움과 우울증 등으로 아주 탈진된 상태에서 의사를 찾는다고 했다.[4] 또한 데이빗 베이커(David Baker)는 "Peer Support: An Interventional Program for Minister's Wives,"[5] 에서 사모들이 일반 생업에 종사하는 사람들의 아내들보다 더 많은 고통을 당하고 있다고 했다. 사실 목회자의 아내들은 다른 여성들이 겪는 문제에 더하여 목회적 갈등, 성장하지 않는 교회에 대한 심리적 부담감, 목회자 자녀라는 특수성으로 인하여 발생하는 자녀 문제로 인한 스트레스, 그리고 결혼생활에 대한 불만족과 외로움에 시달리고 있다.[6]

필자는 오랫동안 많은 사모들과 상담을 하면서, 실제로 많은 사모들이 우울증에 시달리고 있음을 알게 되었다. 절제하지 않고 사모를 향해 교인들이 하는 말들, 교회 안의

---

[3] 전요섭.황미선, *사모의 정체성을 회복하라* (서울:쿰란출판사, 2008), 20.

[4] 본인은 필리핀 선교사로 사역할 때, 정동제일교회에서 열린 사모세미나에 참석하여 이성호 박사 (정신과 의사)의 강의를 감명깊게 들었었다.

[5] David Baker, "Peer Support: *An Interventional Program for Minister's Wives*," *The Journal of Pastoral Care* (Spring, 1989), 16.

[6]필자가 오래동안 교제를 나누던 사모들 중에 세 사람이 지금 암과 투병중에 있다. 이들은 하나님을 사랑하며 성도들에게 헌신하여 교회의 모든 예배, 기도회, 각종 모임, 성경공부, 셀모임, 심방, 상담, 교인 돌보기 등 교인들의 문제들을 자신의 문제들로 여기면서 기도하며 돌보던 충성된 사모들이다. 이들은 암과 투병하면서 일년이상 교회를 참석하지 못하고 있지만, 교회는 이 사모들의 섬김없이도 잘 운영되고 있으며, 오히려 이사모들을 위해 성도들이 눈물을 흘리며 기도하고 있다. 반면에 투병중에도 사모들은 교인들에게 미안하다는 죄송함, 하나님께 충성을 다하지 못하고 누워있다고 하는 죄책감, 남편 목사에게 자신이 짐이 되어있다는 중압감을 가지고 있음을 방문과 대화를 통해서 알수 있었다. 암과 투병중에도 자신보다는 교회와 교인, 그리고 목회자를 생각하는 사모들을 보면서 과히 병적이라고 할 정도로 목회에 깊이 관여되어 있음을 알수 있다. 암과 투쟁하고 있는 한 사모는 최근 담당 의사가 혈액검사의 결과를 자신에게 설명하면서 "사모님은 충격적인 스트레스를 몇 번 받은 적이 있는데, 그것이 직접적인 암의 원인이 되었다"고 알려 주었다고 한다. 그사모는 교회 분열의 위기, 목사와 장로들과의 갈등으로 인해 말할 수 없는 스트레스를 받았고 가끔 목회를 그만두고 싶었을 정도로 힘들었다고 털어놓곤 한다.

작고 큰 문제, 목사와 제직간의 크고 작은 갈등 등에서 오는 불안과 염려, 그리고 두려움을 사모들이 가지고 있음을 볼 수 있었다.

시대는 변하고 있다. '디지털 시대'로 불리는 21 세기를 이끌어가는 주요 요소로 3Fs, 즉, 감성 (feeling), 상상력(fiction), 여성성(female)을 들고 있는 데, 21 세기는 여성이 주목 받고 있을 뿐 아니라, 여성의 역할이 돋보이는 시대이기도 하다.[7] 실제 우리 한국 사회에서는 유능한 여성 지도자들이 큰 두각을 나타내고 있다. 최근 한국의 사법고시의 여성 합격생 비율이 24%[8] 에 이를 뿐 아니라, 행정고시와 행정고시 기술직에서도 여성의 합격자 비율은 각각 40%와 20%에 이르는 등 여성들의 강세가 돋보이고 있다.[9] 이는 현대 한국의 사회와 문화가 급격하게 달라지고 있다는 것을 실제적으로 보여주는 단면이라고 할 수 있다. 그러나 급변하는 우리 사회를 과거에서처럼 선두에서 이끌어 가지는 못해도, 적어도 빠르게 대처하고 적응해야 할 한국 교회 내에서는 아직도 여성들의 역할이 많이 제한을 받고 있는 실정이다.[10] 특히, '목회자의 아내' [11]와 관련해서 더욱 그렇다.

사회적으로는 어느 때보다 여성의 위치가 월등히 높아졌으며, 여성의 역할에 대한 연구가 활발히 진행되고 있다. 그렇지만 여전히 사모들은 교회 안에서는 목회자 아내로서

---

[7] http://ask.nate.com/knote/view.html?num=333439&sq=3F%BD%C3%B4%EB&bw= /3.23.2011.

[8] www.naver.com news/10.27.2010.

[9] http://tp-3.dotest.co.kr/board/info/info_news_view.html?key=931&page=3/3.23.2011

[10] http://www.newsnjoy.us/news/articleView.html?idxno=2091/3.23.2011. 2006 년 통계청 자료에 따르면, 여성 기독교인은 461 만 2,902 명으로, 남성 기독교인 400 만 3,536 명보다 60 만 9,366 명(53.5%) 더 많음에도 불구하고, 교회나 교단 리더 중에 여성의 비율은 현격히 낮다. 여성 목사와 장로는 많지 않을 뿐더러, 교회의 중요한 일을 기획하는 당회에 여성이 참석하는 경우는 아주 드물다고 하겠다. 김세진. "여자라서 교회에서 햄 볶아요." 미주 뉴스 엔조이. 9.10.2011.

[11] 교회 밖에서는 어찌되었건 교회 안에서 '사모' 란 말은 목사나 전도사 등 목회자의 부인을 일컫는 칭호로 통하고 있다. 게다가 목회자와의 관계성을 가리키는 이 칭호는 이미 교회 안에서 중요한 영향력을 가진 '직분'으로 인정되고 있는 실정이다. 이 논문에서는 목회자의 아내와 사모라는 칭호를 상호 교환가능하게 사용하되, 목회자와의 관계를 강조할때는 목회자의 아내, 교회와 성도들과의 관계를 강조할때는 사모라는 말을 사용하고 있다.

자신들의 역할과 위치가 정립되지 않아서 곤혹스러워 하고 있는 것이 사실이다.

논문에서는 한국 교회 내에서 목회자의 아내가 처한 현실을 구체적으로 살펴 보려고 한다.

2) 교인들의 평판에 갈등하는 사모들

어떤 목회자는 사모의 고충을 적나라하게 표현한 글을 통해서 사모들이 어떠한 위치에 있는지를 잘 보여주고 있다.

> 조금 나서면 말이 많다 하고 그렇다고 나서지 않으면 교회 일에 도통 관심이 없다고 비난하지요. 옷을 잘 입으면 사모가 사치한다 하고 수수하게 차려 입으면 우리 사모님은 시대에 뒤떨어졌다고 말합니다. 새벽기도를 오래하면 부부 사이에 문제가 생겼나 보다 하여 흉을 보고 짧게 하면 영력이 떨어졌다고 수군댑니다. 심방을 안 하면 게으르다 하고 자주 심방 하면 사모가 목사님보다 더 설친다고 합니다. 한 두 번 옳은 소리를 하면 우리 사모는 너무 똑똑해서 탈이라고 하고 우리 교회 목사는 사모한테 완전히 눌려 산다고 말합니다. …그렇다면 사모들은 과연 어떠한 모습으로 서야 하는가? [12]

이 글은 한국교회 교인들이 현재 사모들을 어떻게 생각하고 있고, 쉽게 판단하고 있는지를 보여주었다. 메릴린 오덴(Marilyn B. Oden)도 사람들의 평판으로 인한 사모들의 고충을 아래와 같이 표현했다.

> 우리 목사의 아내들은 인격적인 관계를 자유롭게 발전시키기가 어렵다. 왜냐하면 사모들의 사역을 제한하고 있는 법칙을 깰 수가 없기 때문이다. 그래서 모든 사람들을 인격적인 영역 밖에 머물도록 하기 위해 우리 주변에 담을 세우고, 일대 일의 인격적인 관계보다는 일대 다수라는 위치적인 관계만을 선호하고 있다.[13]

오덴은 목회자의 아내들이 일대 일의 인격적 관계보다 일대 다수라는 위치적인 관계를 선호하는 이유는 사람들의 평판에 대한 두려움 때문이라고 지적하고 있다. 사실 교회 안에서 분명한 지위와 정해진 역할 없이 많은 일을 요구 받으면서도 감당할 수 없는 많은 평판으로 괴로워하는 여성들이 바로 목회자의 아내이기도 하다.

---

[12] www.godfamily.com/cmfm/board.php?board=SamoEvent. 황순원의 사모교실/ 2.3.2003.

[13] Marilyn B. Oden, *The Minister's Wife: Person or Position* (Nashville & New York: Abingdon Press, 1966), 28.

3) 정신적, 심리적 중압감에 시달리는 사모들

한국에서 출판된 사모에 관련된 책들의 제목들을 살펴보면, 교회 내에서 사모들이 어떤 처지와 상황에 있는지를 드러내주고 있음을 알 수 있다.

"목회자의 아내가 살아야 교회가 산다"[14]
"누가 사모의 고통을 아는가?" [15]
"사모 자격이 없는데"[16]
"사모의 심장"[17]
"목사의 아내는 남편이 없다" [18]
"사모 일으키기",[19]
"억울함일까? 황송함일까?"[20]
"이럴 때 사모는 어떻게 말할까"[21]
"사모여, 행복 하라"[22]

이런 책 제목들만 보아서도 사모들에게 가해지는 중압감이 얼마나 큰지, 그리고 사모들이 가지는 부담감이 얼마나 클지를 가늠하게 한다

4) 뒤바뀐 우선순위로 혼돈 속에 사는 사모들

교회 안에서 목사와 교인들이 사모의 목회 참여를 두고 갈등을 하고 있는 것은 주지의 사실이다. 필자는 이 문제에 관련하여 뉴저지와 뉴욕 지역의 한인 연합감리 교회의 20 여명의 은퇴 목회자들에게 '목사님들이 목회를 하실 때에 사모가 어떤 역할을

---

[14] 김남준, *사모가 살아야 교회가 산다* (서울: 두란노, 1998).

[15] 이윤근, *누가 사모의 고통을 아는가?* (서울: 성광문화사, 2000).

[16] 조길순 외 4 인, *사모의 자격이 없는데* (서울: 두란노, 997).

[17] 송길원, *사모의 심장* (서울: 규장문화사, 2001).

[18] 키미박, *목사의 아내는 남편이 없다* (서울: 미주 광야, 2001).

[19] 안혜신, 사*모일으키기* (서울: 밴드목회연구원, 2001).

[20]양은순, *억울함일까? 황송함일까? (*서울: 생명의 말씀사, 1991).

[21] 이건숙, *이런 때사모는 어떻게 말할까* (서울: 신망애, 2003).

[22] 이중표, *사모여 행복하라* (서울: 쿰란출판사, 2006).

감당해주기를 원하였습니까?' 하는 질문을 한 적이 있다. 대다수의 원로 목사들은 사모가 목회에 관여하기 보다는 목사를 잘 이해해주고 가정을 안정되게 잘 살펴 가정이 목사의 정신적인 안식처가 되도록 만들어 주는 것이 목회를 도와주는 것이라고 대답했다. 홍순성 목사는 "한국교회와 함께하는 사모"[23] 라는 책을 통해서 많은 목회자들이 사모들의 지나친 목회 개입으로 인하여 어려움을 호소하고 있음을 보고하고 있다. 그에 따르면 모든 일에 대해 사모가 지나치게 자기주장을 하고, 가정 일을 소홀히 하고, 대외 활동에 전력함으로써 목회자들이 어려움을 겪고 있다고 한다. 목회자의 아내들이 자신들의 남편인 목사를 열심히 돕고 있다고 생각하지만, 실상은 목회 현장의 필요를 가정과 남편보다 우선순위에 둠으로 목회에 지장을 초래할 수도 있음을 그는 경고하고 있다.

5) 향방 없는 열심으로 인한 부작용으로 당황하는 사모들

스티븐 코비는 "성공하는 사람들의 7 가지 습관"[24]에서 시간관리보다 방향관리의 중요성을 지적하고 있다. 교회 안에서 사모들의 직무 명세서(Job Description)나 사모들을 위한 가이드나 지침서, 훈련교재도 없는 가운데서, 사모들은 열심히 일하고 있다. 이런 데서 많은 시행착오들이 타나나게 되고, 그런 것들이 남편인 목회자들에게 큰 부작용을 초래할 때가 많다.

필자는 사모로서의 자신을 잘 준비하기 위하여 신학교에 들어갔다. 그러나 신학교에서 배운 과목들 중 사모에 관한 과목은 하나도 없었다. 결국 목회 현장에서 시행착오의 과정을 거치면서 목회자의 아내로서의 위치와 자리를 찾을 수밖에 없었다. 신학교를 졸업한 후 남편을 따라 시골 교회, 군인 교회, 그리고 필리핀 선교현장에서, 그 후 미국으로 유학을 와서는 교육 목사, 부목사, 그리고 담임목사로서 다양한 목회 현장을

---

[23] 홍순성, *21c 한국교회와 함께하는 사모* (서울: 한국학술정보, 2007), 17.

[24] 스티븐 코비, *성공하는 사람들의 일곱 가지 습관,* 김경섭역 (서울: 김영사, 2003).

섬기는 남편 곁에서 올바른 사모의 위치를 찾기 위해 최선을 다했다. 사모로서 무엇을 어떻게 해야 하는지 정확하게 알지 못하면서도, 교인들이 사모인 필자에게 기대하는 일들이라면 나름대로 최선을 다했었다. 그러나 사모의 지나친 열심이 목회의 걸림돌이 된다는 교훈을 배우기까지 많은 대가를 치러야 했다.

6) 완벽한 목회자상에 시달리는 사모들

황순원은 사모들이 자유 하기 위해서는 목사인 남편의 약점이나 허물 그리고 자신의 약점을 주님의 십자가 앞에 가져와 주님께 모두 맡기는 데서 시작한다고 했다.[25] 그러나 완벽한 목회자와 사모가 되기를 원하는 교인들로 인하여 목사와 사모들은 고통을 당하고 있다. 교인들이 기대하는 목회자가 되도록 하기 위해 사모들은 목사를 압박하게 되고, 이로 인해 목회자와 사모 모두 엄청난 스트레스를 받게 되고, 교인들이 바라는 목회자상에 부응하지 못하는 것으로 인해 심한 열등감을 갖게 된다.

> 목사는 정확히 20 분간 설교하며 설교 후에는 모든 이들로 하여금 죄를 뉘우치게 하지만 그 누구의 마음도 상하지 않게 합니다. 그는 오전 7 시부터 오후 10 시까지 일하며 그의 나이는 57 세이며 설교 경력은 30 년입니다. 그는 키가 크기도 하고 작기도 하며 깡마르기도 하며 뚱뚱하기도 하며 잘 생겼지만 위협적이지는 않습니다. … … 그는 청소년들과 동역하려는 열정을 가지고 있는 동시에 하루 종일 장년들과 시간을 보냅니다. 그는 근엄하고 진지할 뿐 아니라 유머감각을 지니고 있습니다. 그는 설교준비에 주당 25 시간을 투자하며 상담에 20 시간, 각종 회합에 10 시간, 긴급 사태에 5 시간, 심방과 전도에 20 시간, 결혼식과 장례식에 6 시간, 기도와 묵상에 30 시간 각종 편지 작성과 행정업무에 12 시간, 창조적 사고에 10 시간을 투자합니다. 그는 일주일에 5 일 저녁을 심방하며 하루는 휴무이고 교인들의 요청이 있으면 언제라도 휴무를 중단합니다. 그는 수양회란 수양회는 다 참석하고 청년회 행사에는 다 가며 언제라도 사무실을 찾으면 그를 만날 수 있도록 준비하고 있습니다. 그의 자녀들은 나무랄 데 없이 완벽하며 그가 받는 사례비를 모두 헌납하며 재능 있고 유능하며 학구적이고 실제적이며 대중적이고 열정적이고 이해심이 많고 온유하고 의지할 만하고 자애롭고 배려 할 줄 알며 단정하고 조직적이고 유쾌합니다. 그리고 무엇보다도 겸손합니다. 여러분! 이런 목회자가 어디에 있겠습니까? 천국에는 있을까요? [26]

---

[25] 황순원, 23.

[26] www.GodFamily.com/2.3.2003, 황순원의 사모교실.

'어떻게 하면 사모의 역할을 잘 할 수 있을 것인가?' 를 사모들은 끊임없이 고민하고 있다. 사모들은 자신들의 책임과 의무 때문에, 교인들의 기대에 부응하기 위해서, 그리고 목회를 위해서 개인적으로 하고 싶은 모든 일을 뒤로 미루고 있다.

위에 언급한 몇몇 문제들이 한국 교회의 목회자의 아내들이 처한 현실을 다는 드러내 주지는 못하지만, 이런 문제점들은 목회자의 아내들의 정체성과 역할에 대해 다시 한 번 생각하도록 만들어준다.

2. 문제 제기

1) 목사의 아내는 누구인가?

목사의 아내는 자주 성도들의 주목과 관심의 대상이 되기도 하고 성도들의 입에 자주 오르내리는"교회의 퍼스트 레이디"[27] 이지만, 동시에 철저하게"남편에게 가려진 존재"[28]이기도 하다. 또한 목사의 아내 일보다는 교인들의 요구에 합당한 사모가 되기 위해 부단히 애를 쓰는 "교회 안의 가엾은 여성"[29] 이기도 하다. 목회가 성공하면 영광은 목사에게 돌아가고 칭찬은 교회에 돌아가나, 함께 하면서도 칭찬 한번 받아 보지 못한 상황 속에서 자신을 홀로 세워가고 있는 "고독한 여인"[30] 이기도 하다. 한국 교회에는 남성보다 여성이 훨씬 많지만, 여성들은 교회 내 보조 역할만을 감당하고 있으며, 더 나아가 사모들은 분명하게 존재하지만 "없는 자처럼 여겨지는 자들" 이기도 하다. 진 에드워드(Gene Edwards)가 말한 것처럼 목사의 아내는 교회가 목사를 고용할 때 "덤으로

---

[27] Ruth A. Tucker, *교회의 퍼스트 레이디* (서울: 주 나눔터, 1993).

[28]http://www.newsnjoy.us/news/articleView.html?idxno=2091, 김세진. " *여자라서 교회에서 햄볶아요*," 2010.9.10 *미주 뉴스 엔조이*. 3.23.2011.

[29] Ruth A. Tucker, 17.

[30] 김기동, *목회자 사모학: 사모님 사모님* (서울: 베뢰아, 2001), 1.

고용된 사람"[31]이다. 목사만큼이나 열심히 사역을 하지만 아무런 보수와 보상을 받지 못하면서, 교인들의 많은 기대와 요구에 부응해보려고 최선을 다하는 것이 사모이다.

필자는 본 논문을 통해 목회자의 아내들에 대한 이러한 부정적인 이미지들이 어떻게 형성되었으며, 왜 사모들이 스트레스와 갈등 속에서 고통을 당하고 있는지, 왜 예수 안에서 자유를 누리지 못하고 다른 사람들의 평판으로 인해 그토록 힘들어 하는지, 그리고 왜 심리적, 정신적 중압감으로 무거운 짐을 지고 있으며, 무엇이 그들로 하여금 우선순위가 뒤바뀐 삶을 살게 하고, 목회사역에 열정을 가지고 열심을 내는지에 관심을 가지고 연구하려고 한다.

사모의 사명이 목회 현장에서 구체적으로 무엇인가를 설명하기는 결코 쉬운 일이 아니다. 목회에 있어서 가장 중요한 사람은 목사와 목사의 아내임이 분명하다. 목회자나 직분자를 위한 세미나나 교육은 많이 열리지만, 목사의 아내를 위한 세미나나 교육은 거의 없는 실정이다. 따라서 많은 목회자, 사모들, 그리고 교인들은 제각기 보고 들은 대로 그리고 경험대로 사모에 대한 자신들만의 이미지를 가지고 있는 실정이다 보니, 많은 혼란이 일고 있다.

또한 '사모의 직무 명세'가 무엇이냐는 질문에 대해서는 명쾌한 해답도 합의된 기준도 찾아보기 힘들다. 현실적으로 '사모'의 영향력과 지도력, 권위의 한계와 그것을 어떻게 행사하는가에 대해서도 일정한 기준이 없기는 마찬가지이다. 이로 인해 생기는 오해와 갈등이 당사자와 교회 공동체에 때때로 심각한 문제를 불러일으키기도 한다

2) 목사와 결혼을 통해 주어진 위치

목회자나 교회의 제직이 되는 과정과 훈련은 아주 명료하게 정해져 있지만, 사모가

---

[31] Gene Edwards. Editor's Note, *The Examiner*. Sep. 2009.

되는 과정과 훈련은 전무한 것이 실상이다. 그 이유는 사모라는 자리는 목사와의 결혼을 통해서 자동적으로 결정된 것이기 때문이다. 사모가 되기 전 어떠한 교육을 받고 어떠한 훈련을 받았는지에 상관이 없고, 어떠한 신앙과 의식을 갖고 있느냐 도 큰 문제가 되지 않는다.

목사와 결혼하기 전까지는 평범한 여성이었고, 배우자가 목사로 부르심을 받기 전까지는 평범한 아내였는데, 갑자기 사모로 신분이 변하게 된다. 그러다 보니 목사의 아내로서의 준비나 훈련이 없는 데서 오는 정체성 위기, 수동적으로 남편을 돕는 위치에 서게 되면서 겪게 되는 역할의 혼돈, 어떻게 도와야 하는지에 대한 부담감 등이 큰 문제로 부각된다.

3) 정의되지 않은 사모들의 역할

한국의 전통적인 종교 문화에서 기독교 예배 의식은 전혀 경험해보지 못한 아주 특이한 문화현상이었다. 일반적으로 한국의 전통 종교들은 "회중 중심의 종교들 (congregation-centered religions)"[32] 이 아니었다. 한국 초대 장로교 선교사 호레이스 언더우드(Horace G. Underwood) 는 "Christianity in Korea"[33] 에서 불교와 유교, 그리고 무속 신앙 의식을 살펴보았다. 그가 지적한 대로, 불교신자들은 스님의 종교의식과 관계없이 개인적으로 와서 기도나 예배를 드리며, 유교의 제의는 가족 사당이나 무덤에서 진행되는 가문의 일이며, 무당의 굿의 경우 청중들은 참석자나 예배자가 아니다. 사실 당시

---

[32] Lee, Sung Il, "The Korean Pentecost (1903-10) as A Revitalization Movement," 2000. Unprinted Materials, 16.

[33]Horace G. Underwood, "Christianity in Korea," 65-75. *Missiology: An International Review.*_ 1994:22(1). p70. Buddhist worship was done in temples by professional monks. Laypersons would come and pray or worship as individuals, but without relation to the service of the monk. Confucian ceremonies were essentially family affairs held before household shrines or at graves. Shaman séances were held in homes or before spirit-filled places, and would frequently draw audiences, but the audiences were not participants or worshipers

한국인들에게 있어서 회중 중심의 형태를 취하는 개신교회의 정기적인 종교 행사와 관습들은 가히 혁명적이었고 변혁적이었던 것이다.

회중 중심의 기독교가 한국에 들어왔을 때, 신자들은 목사의 역할이나 이미지는 익히 보아 온 다른 종교의 모델과 선교사의 모델, 그리고 성경적인 가르침을 통하여 충분히 이해하고 발전시킬 수 있었지만, 사모에 대한 역할과 정체성은 미개척지였다는 점에서 초기 목회자 아내들의 혼돈은 이루 말할 수 없었을 것이다. 이러한 혼돈은 지금도 여전히 계속되고 있다. 목회자의 아내들은 자신의 자리를 찾기 위해 많은 에너지를 사용하면서도 만족할 만한 결과를 얻지 못하고 있는 것이 현실이다.

4) 사모의 직분에 대한 성서적 근거의 부재

성서에서 사모, 즉 목회자의 아내의 모습을 찾기는 힘들다. 사모와 관련된 성구는 극소수이다. 사모의 존재여부조차도 확실히 알 수 없을 정도이다.[34] 복음서는 열병을 앓고 있던 베드로의 장모를 언급하고 있다는 점에서 베드로가 아내가 있었음을 시사해주고 있다 (마 8:14, 눅 4:38). 바울은 "우리가 다른 사도들과 주의 형제들과 게바와 같이 자매 된 아내를 데리고 다닐 권이 없겠느냐" (고전 9:5)고 반문한 것으로 보아, 다른 사도들이나 주의 형제들, 그리고 베드로는 아내와 선교 여행에 동행하였음을 시사하고 있다. 바울은 디모데에게 보내는 편지에서 목회자는 한 부인의 남편이어야 한다고 권면하였다(딤전 3:2).

이상이 사모에 관한 성서적 자료들이다. 본문의 자료가 이와 같이 희박한 이유는 초대교회 시절에는 목회가 직업화되지 않았기 때문이라고 여겨진다. 아무튼 사모의 사명이

[34]Wallace Denton, 교역자 부인의 역할 *The Role of the Minister's Wife*, 안상임 역 (서울; 대한기독교출판사, 1977), 10.

무엇이라고 명확히 주장할 수 있는 근거를 성경에서 찾을 수 없으므로, 당사자와 교회 공동체 간에는 늘 오해의 여지가 잠재되어 있는 것은 당연하다.

따라서 목회자의 아내로서 주어진 사모라는 위치에 섰지만, 따를 수 있는 종교 문화적 모델도 없고, '사모는 이렇게 해야 한다'고 가르치는 성서적인 가르침도 분명하지 않으며, 한국교회가 가르치는 '사모의 직무 명세서'도 없는 현실에서, 사모들이 정체성의 혼란과 역할의 혼돈을 겪는 것은 당연하다 하겠다..

> "열심 있는 목회자의 아내들은 종종 발견 할 수 있지만 정확하게 자기 자리에 서서 섬기는 사람들을 만나는 것은 쉽지 않다. 더욱 심각한 것은 목회자들 조차도 목회사역에 있어서 그의 아내의 자리가 어디에 있는지에 대한 명확하고도 성경적인 견해가 정리되어 있지 않다는 것이다."[35]

6.25 전쟁과 근대화 과정을 거치면서 남성 위주의 문화에서 남녀 동등 시대로, 나아가 여성 상위 시대로 급변하는 과정에서 여성의 지위와 역할은 크게 달라졌다. 지금 한국 사회에서는 여성적인 문화의 물줄기가 도도하게 흐르고 있다.[36] 한때 한국 사회에서의 여성의 지위를 향상시키기 위해 큰 역할을 했던 한국 교회는 오히려 여성을 전근대적인 제도적인 틀 안에 가둬 두고 있는 낙오된 집단이 되고 말았다.[37] 그 중에서 가장 대표적인 예가 '사모들'이다. 이점에서 본 논문은 문제 제기를 통하여 새 시대에 적합한 사모의 정체성과 역할을 규명하므로 목회자 아내들이 자신에게 위치에서 주님과 교회를 섬기는데 일조할 수 있을 것이다.

---

[35] 김남준, 56.

[36] 최준식, *한국인에게 문화는 있는가* (서울: 사계절. 1997), 208.

[37]Eugene A. Nida, *Customs and Cultures: Anthropology for Christian Missions*. New York: Harpr & Brothers. 1954), 109. 한때 한국 사회는 남존여비사상에 붙들려 있었다. 이러한 사상을 개혁함에 있어서 초기 선교사들은 현대적인 교육을 실시함으로 남성과 여성이 하나님 앞에 동등한 인격임을 믿는 기독교 인구를 양산하는 일에 힘썼다. 특별히 여성교육은 비기독교인들에게 깊은 감동을 주었으며 나아가 여성의 지위를 새롭게 하는 일에 결정적인 기여를 하였다. 특별히 첩을 가진 교인들의 경우 한국 교회에서는 회개의 열매를 가지기 까지는 세례를 베풀지 않았고 성찬을 허락하지 않았었다.

3. 연구의 목적

연구의 목적은 첫째로, 사모들로 하여금, 먼저 자신의 역할과 정체성을 확인하는 과정을 통하여, 목회자와 성도들의 기대로부터 발생한 사역의 짐과 그들이 지워준 의무에서 벗어나게 하는데 있다. 사모들은 목사와 성도들이 기대하는 사모상과 사모 자신이 이해하는 사모상 사이에서 자신의 정체성과 역할의 혼돈으로 고통울 당해왔다. 만족시킬 수 없는 목회자와 성도들의 기대 사이에서 사모들이 할 일은 하나님의 말씀과 교회 안에서 자기 본연의 정체성과 역할을 확인함으로 그리스도 안에서 참된 자유를 누리는 것이다. 본 연구는 설문조사를 통하여 목회자와 성도, 그리고 사모 자신들의 혼돈된 정체성과 역할이 어떠한지를 보여줄 것이다.

둘째는 하나님 앞에서 그리고 목회자의 아내로서 자신의 정체성 확립과 역할의 재발견을 통하여, 자신의 우선순위를 발견하도록 돕는 것이다. 사모들이 고통과 어려움을 많이 호소하고 있는데, 많은 경우 우선순위를 바르게 설정하지 못해서 그런 문제들이 야기되고 있는 것이 사실이다. 이 논문을 통해 사모들로 하여금 우선순위를 바르게 설정하게 함으로써 정체성 혼돈과 역할의 혼란에서 오는 많은 스트레스와 그로 인해 오는 에너지 소모를 막아줄 것이다

셋째는, 하나님이 사모에게 주신 은사와 하나님이 주신 소명에서 나오는 열정으로 바른 우선순위 안에서 하나님을 기쁘게 하고, 목회자와 성도를 섬김으로 하나님이 주시는 참 자유를 사모들이 누리도록 하는데 연구의 목적이 있다.

4. 자료 수집과 연구 방법론

“한국 교회 목회자 아내의 정체성과 역할이 목회에 미치는 영향에 관한 연구”라는

제목이 말해주고 있듯이, 본 논문에서 다루게 될 소 주제는 "한국 교회" "목회자 아내" 그리고 "정체성과 역할" 그리고 "목회"이다. 사모와 목회의 관계성을 사모의 역할과 정체성이라는 관점에서 심도 있게 조사하게 될 것이다. 홍순성 목사도 필자와 같은 관심을 갖고 "사모의 역할의 한계와 그 범위"라는 주제를 가지고 연구한 내용을 " 21C 한국교회와 함께하는 사모" 라는 제목으로 책을 출판하였는데, 이 책은 필자로 하여금 보다 깊이 목회 현장에서 사모의 정체성과 역할에 대하여 연구할 수 있도록 많은 도움을 주었다.

이 논문에서 필요한 자료를 수집하기 위하여 아래와 같은 방법을 사용하였다.

1) 삶을 통한 경험(Life-long Experiences)

필자가 살아오면서 얻은 경험과 지식, 그리고 지난 30 여 년 동안 사모로서 한국 교회와 이민 교회를 섬겨 오면서 축적된 경험이 논문을 쓰는데 있어서 산 자료가 되었다. 필자의 경험은 자료 수집과 분석에서 있어서 학문적 조사의 타당성을 더욱 강화시켜 주었다.

2) 도서 자료 조사(Library Research)

연구를 위한 본격적인 자료는 먼저 인터넷과 서점을 통하여 관련된 주제에 대한 정보를 얻은 다음, 그와 관련된 실증적인 자료를 서점을 통하여 구입하거나 도서관을 방문하여 실질적으로 연구에 필요한 자료를 수집하면서 시작되었다. 이 연구의 기초 자료로 신학자, 목회자와 사모, 사회학자, 심리학자 등의 자료들 뿐 아니라 역사학자 및 문화 인류학자들의 자료까지 폭넓게 살펴보았다.

3) 참여자 관찰

참여자 관찰 방법(Participant Observation)[38]이 관찰된 행위를 왜곡할 위험이 없는 것은 아니지만, 이 방법은 참여자에게 특정그룹이나 활동에 대한 "내부자의 견해" (emic account)[39]를 접하게 해줄 뿐 아니라 보다 깊고 체계적인 연구의 기회를 제공한다. 한국 문화와 한국 교회와 이민교회의 참여자로서 필자는 직접적이고 간접적인 경험의 활용을 통하여 연구조사의 실마리를 풀어갈 수 있었다. 필자의 개인적인 경험과 관찰에서 온 기초적인 정보의 많은 부분은 부분적으로 학문적인 연구에게 기여할 것이라고 본다.

4) 설문조사와 개인적인 인터뷰(Questionnaire and Personal Interview)

일반적으로 설문조사방법은 기술적 조사 연구 (descriptive survey studies)에 있어서 자료 수집의 가장 주요한 방법이기도 하다. 다양하고 광범위하게 흩어진 자료를 가장 안정적으로 수집할 수 있다는 점에서 크게 활용되는 방법이다. 제 5 장에서 이러한 설문조사와 개인적인 인터뷰 방법을 사용하여, 본 논문의 가설, 즉 사모들의 역할과 정체성의 혼란이 사모들로 하여금 자신의 은사와 장점의 활용을 통하여 보다 행복한 목회자의 아내의 삶으로 살지 못하도록 하고 있다는 사실을 확인할 수 있었다

[38]http://www2.chass.ncsu.edu/garson/pa765/particip.htm. /14 April , 2007 . Garson, David G. "Participant Observation." *Quantitative Research in Public Administration.* 참여자 관찰에는 두 가지 방법이 있다: 현상학적인 접근이 참여 관찰자들의 감정이입을 통한 경험을 강조하는데 반하여, 경험론적 접근은 주위환경에 대한 체계적인 관찰과 레코딩을 강조하고 있다. 물론 이러한 구별은 이원론적이기 보다는 강조의 문제라고 본다.

[39]http://en.wikipedia.org/wiki/Emic_and_etic./4.5.2011. 문화인류학이나 사회 혹은 행동과학자들이 주로 사용하는 용어로, 문화에 대한 내부자의 견해를 가리켜 emic view, 외부 관찰자에 의한 견해를 가리켜 etic view 라고 말한다.

5. 가정들

본 연구는 다음과 같은 전제를 가지고 시작하였다.

첫째, 한국 교회의 목회자의 아내는 음으로 양으로 교회 내에 많은 영향을 주고 있다. 사모들이 교회에 끼치는 부정적인 영향의 많은 부분들은, 문제의 제기에서 언급했듯이, 한국 교회의 사모들을 위한 체계적인 교육과 훈련의 결여에서 오는 것이라고 믿는다. 목회자에 준하는 교육과 훈련을 통해서 그들 자신의 소명을 확인하도록 도와야 한다. 소명감은 사명감을 갖게 만들고, 소명과 사명은 각 사람들의 정체성을 바로 세워준다고 믿는다.

둘째, 구체적으로 사모의 직무 명세서(job description)가 작성되고, 성경과 교회 역사를 통하여 사모의 롤 모델을 개발하지 않는 한, 많은 사모들이 "복무 부적응"[40]으로 고초를 겪을 것임이 분명하다. 이를 위해서 사모 개인의 노력 뿐 아니라 목회자와 성도들의 합력이 필요하다.

본 연구는 이러한 가정 아래 연구반 활동과 이에 따른 설문조사를 통해, 어떻게 사모들이 자신들이 목회자의 아내와 교회의 퍼스트 레이디(First Lady)로서의 사명을 효율성 있게 잘 감당하는지를 살펴보고자 한다.

[40] 군의 특수한 상황에 적응하지 못하는 두 부류의 사병이 있는데, 하나는 문제 사병이고 다른 하나는 복무 부적응사병이다. 전자는 원래 사회에서 가진 정신적 심리적 문제가 군에서 나타나는 경우이고, 후자는 사회에서는 심리적, 정신적으로 건강했는데, 갑작스런 환경의 변화에 적응하지 못해 잠시 나타나는 병적 현상을 말한다. 복무부적응 사병은 바른 가이드 라인과 건설적인 도움을 받는다면 조기에 문제를 해결하고 적응을 잘할 수 있다.

II. 성서적이고 여성신학의 입장에서 본 교회, 목회, 그리고 목회자의 아내

제 2 장에서는 성서적이고 신학적인 틀을 세워 사모의 바른 정체성 회복과 그 역할을 규정하는 중요한 해석학적 기준을 제공하고, 나아가 목회자들과 한국 이민 교회들이 사모에 대한 편견과 왜곡된 이미지를 벗고 함께 일할 수 있는 발판을 만들어 줄 것이다.

1. 성서적 관점

성경은 직접적으로 목회자와 그 아내에 대하여 언급하지 않지만, 목회자와 그 아내에 대하여 시사해주는 바가 많다. 다시 말하면 가정을 세우신 하나님의 일반적인 원리는 목회자와 그의 아내에게도 그대로 적용이 된다. 성경이 말씀하고 있는 아내의 위치에 대해 알아보기로 하자.

1) 돕는 배필

하나님은 남자를 창조하신 후에 "보시기에 심히 좋았더라"(창 1:4, 10, 12, 18, 21, 25)는 말을 유보하시고, 대신 "사람이 독처하는 것이 좋지 못하니…"(창 2:18) 라고 했다. 여기서 "독처"라는 히브리어 바드 (בַּד)는 "분리되다, 고립되다"는 뜻으로 "분리된 상태" (to be on a state of separation)을 말한다. 이는 남자로서 어느 한 부분이 불완전하다는 것을 의미하는 것임을 알 수 있다.[41] 그래서 하나님은 "돕는 배필"(창 2:18)을 지으셨다. 남자는 돕는 배필인 아내와의 결합을 통해서 "완전한 한 인간으로 존재하며, 하나님의 명령을

[41] 홍순성, *21C 한국교회와 함께 하는 사모* (서울: 한국 학술정보, 2007), 29.

수행할 수 있는"[42]존재가 된다.

목회자와 일단 결혼을 한 이상, 목회자는 아내의 도움이 없이는 결코 혼자서 목회할 수가 없다. 목회자의 아내는 목회자인 남편에게 "돕는 배필" (창 2: 18)이 되어야 한다. "돕는 배필"이라는 말의 원어적인 의미는 "응원군"이라는 말이다. 김남준 목사는 "목회자 부부의 부르심은 변함없이 주님을 사랑하며 사는 것"이며 이것이 목회자의 최우선적인 소명이라고 보았다. 그는 목회자 부부의 목표는 교회 성장도 아니고 큰 교회를 짓는 것이 아니라고 한다. 그리고 목회자의 아내의 우선적인 소명은 "목회자인 남편을 돕는 것"[43]이라고 했다.

> 그 자리는 남편이 세워준 자리가 아니라 하나님께로부터 받은 자리입니다. 남편은 물론 교회도, 모든 교인들도 사모의 자리를 존중해 주어야 한다. 그의 자리는 설교 단상만큼이나 거룩하고 신적인 부르심이 있는 자리입니다. 따라서 목회자의 아내는 남편을 돕도록 부름을 받았으나 그 직무는 남편 앞에서가 아니라 하나님 앞에서 행하는 것이어야 합니다.[44]

또한 김남준 목사는 목회자 아내의 가장 중요한 자질은 "남편의 사랑에 사로잡히기 전에 하나님의 사랑에 강력하게 사로 잡힌 사람"[45]이 되는 것이라고 했다. 그럴 때에 그는 "남편을 통하여 일하시는 하나님을 바라보고 또한 그 일을 위하여 자신이 유용한 도움이 되게 하시는 하나님을 바라보고 걸어가는 사람"[46]이 될 수 있다. 성서적인 관점에서 돕는 배필은 하나님께서 아담에게 이브를 허락하신 것처럼 목사에게 사모를 허락하신 것이며, 돕는 역할에 성공하는 것이 목회뿐만 아니라 부부관계에서도 성공하는 것이고, 하나님의 뜻에 부응하는 것이다. 목회자로 부르심을 받은 목회자가 하나님의 강력한 사랑에 사로

---

[42]Ibid., 30.

[43]김남준, 60.

[44] Ibid., 60.

[45] Ibid., 63.

[46] Ibid., 64.

잡혀서 일하듯이, 사모들도 하나님 사랑 안에서 남편인 목사를 사랑하며 함께 열매를 맺어 가야 한다.

송길원은 “사모의 심장”에서 남편을 온전히 돕는 배필의 영문은 Helper 로 6 행시를 만들어 사모의 가이드 라인을 제시하고 있다.

> H-Have dinner ready when he gets home (남편이 집에 오면 식사가 준비되어 있어야 한다).
> E-Encourage him to talk about his life's goals (남편의 삶의 목표가 무엇인지 말하도록 격려한다.
> L-Listen to him with my undivided attention (남편의 말을 귀 기울여 듣는다).
> P-Pray for him every day (매일 남편을 위해 기도한다).
> E-Embrace his ideas enthusiastically (남편의 의견을 적극적으로 수용한다)
> R-Respect him by how I talk to him and about him before others (남편에게 말할 때나 다른 사람에게 남편에 대해 말할 때 존경하는 태도로 한다).[47]

바울은 “여자의 가르치는 것과 남자를 주관하는 것을 허락지 아니 하노니 오직 종용할지니라”(딤전 2:12)고 했다. 돕는다는 것은 결코 남자를 여성의 뜻대로 주관하는 것과는 관계가 없다. “우리는 그의 만드신 바라 그리스도 예수 안에서 선한 일을 위하여 지으심을 받은 자니 이 일을 하나님이 전에 예비하사 우리로 그 가운데서 행하게 하려 하심이니라”[48]는 말씀처럼 목회자 부부가 하나님의 선한 일을 위하여 세우심을 입었음으로 모든 일을 예수 그리스도 안에서 행하며 서로에게 돕는 자가 되어야 한다.

2) 남성의 헤드십(headship)

여자는 남자와 동등한 가치를 지닌 존재임에도 불구하고, 남자가 먼저 창조되었고 여자는 후에 남자에게서 창조되었다. 바울도 말했듯이 “또 남자가 여자를 위하여 지음을 받지 아니하고 여자가 남자를 위하여 지음을 받은 것”이다(고전 11:9), 여자가 남자의

---

[47]송길원, 98.

[48]에베소서 2:10.

이름을 지은 것이 아니라 남자가 여자의 이름을 지었다(창 2:23). 여자가 부모를 떠나는 것이 아니라 남자가 부모를 떠나 그 아내와 연합하게 되어 있다(창 2:24). 이러한 가르침에서 남편과 아내의 관계에 대한 하나님의 질서, 즉 남자가 여자의 머리라는 남성 헤드십 원리를 발견할 수 있다.

하나님의 권위 아래서의 남녀는 동등하지만, 남자가 여자를 '하나님을 위하여 이끌어가고(To lead for God), 여자는 남자를 '하나님을 위하여 돕는(To help for God)' 역할 또는 기능의 구분이 있음을 인정해야 한다. 창조자 하나님을 영화롭게 하기 위한 방향으로 "남자는 이끌고 여자는 순종함으로 돕는" 남성 헤드십은 남성의 이기적인 독재를 의미하는 남성 전횡을 의미하지 않는다.

바울은 "아내들이여, 자기 남편에게 복종하기를 주께 하듯 하라"(엡 5:22)고 했고, "각 사람은 위에 있는 권세들에게 굴복하라. 권세는 하나님께로 나지 않음이 없나니 모든 권세는 다 하나님의 정하신 바라"(롬 13:1)고 했다. 자녀는 부모에게, 직장의 사원은 사장의 권위에, 그리고 아내는 하나님이 머리로 세우신 남편에게 복종해야 한다. 아내의 복종은 남편이 그리스도를 머리로 삼고 주님의 뜻과 말씀을 복종한다는 전제 하에 요구되어지는 것이다. 남편이 하나님의 뜻을 따라 살아가는 삶을 살 때 아내는 그 남편에게 순종할 의무가 주어진다. 따라서 사모는 하나님의 뜻을 따라 목회 사역을 하고 있는 남편 목사를 잘 돕고 순종해야 한다.[49]

사라는 남편 아브라함을 "내 주인"(창 18:12, 개정개역)이라고 불렀는데, 사라는 아브라함을 주(lord)로 생각하여 아브라함의 뜻을 따르는 일을 주저하지 않았다.. 아브라함이 이집트에 내려 갔을 때 사라의 매력적인 용모 때문에 생명의 위협을 받을까 두려워 아내를 누이라 속였다. 그러나 사라는 참기 힘든 수치와 굴욕을 감수하며

---

[49]홍순성, 60, 62.

아브라함을 보호한다. 우상의 땅 가나안에서 믿음으로 시위하는 최초의 선교사 아브라함의 아내 사라는 순종의 미덕을 가진 여인이었다.[50]

3) 제자 됨(Discipleship)

목사의 아내들은 목사와 교인들과 마찬가지로 예수님의 제자이다. 먼저 제자로서의 삶이 잘 형성되어야 스승의 가르침을 지킬 수 있다. 예수님의 제자들이 예수님과 함께 있으면서 예수님의 뜻대로 살기 위해 그의 가르침을 마음에 새기고 행하려고 했던 것처럼 목사의 아내도 남편 목회자의 일을 돕기 전에 먼저 제자가 되어야 한다. 밴드목회 연구원장인 장학일 목사는 예수님의 주변에는 있던 사람들을 다음과 같이 네 그룹으로 나누고 있다. [51]

선교적 목회 대상
1) 무리-불신자와 세상적 욕망을 충족하기 위해 믿는 신자들
2) 제자들-입술의 신앙고백은 있으되 헌신이 없는 신자들

양육적 목회 대상
3) 12 제자 (사도)-헌신된 신자들
4) 3 제자-헌신된 신자들을 이끌 리더들

장학일 목사는 예수님은 선교적 목회 대상으로 무리와 제자들을 섬겼고, 양육적 목회 대상으로 12 제자와 3 제자들에게 목회를 했다고 이해하였다. 선교적인 목회 대상인 무리와 제자들은 아직 헌신적인 신앙단계가 아니기에 자신의 사역을 맡기지 않으셨고 양육적 목회대상인 열 두 제자와 세 제자들에게는 삶을 같이하면서, 그들을 가르치시고 그들에게 능력과 권세를 주어 무리와 제자들을 이끌어 나가게 하셨다. [52] 로버트 쿨만

---

[50]김대억, *성서속의 여인들* (서울: 예진, 2001), 22, 27.

[51] 장학일, *밴드로 들어가라* (서울: 밴드목회연구원, 1998), 47.

[52] Ibid., 41-46.

(Robert E. Coleman)은 주님의 전도 계획(The Master Plan of Evangelism)[53] 에서 세상을 구원하러 오신 주님이 대중 동원이라는 좀더 매혹적인 프로그램을 사용하는 대신에 자기의 생애를 상대적으로 그렇게 적은 사람들에게 집중한 이유는 제자들로 하여금 자신의 생명으로 풍성케 하고, 나아가 자신이 행한 방식대로 12 제자를 불러 그들에게 예수의 생명을 불어 넣고, 다시 그들로 제자를 삼도록 하는 전략적 계획을 가지셨기 때문이라고 이해했다. 주님의 전략적 계획은 번성(multiplication)을 통한 재생산 (Reproduction)의 원리였다. 예수님이 양육과 훈련적 목회를 통하여 제자 삼는 철저한 제자 (disciple-maker) 열 둘을 길러내었듯이, 그분은 제자들로 하여금 자신과 같은 열 두 제자를 양육하므로 세상의 모든 사람들을 품고 계셨던 것이다.

필자는 제자란 "예수님의 3 대 사역, 즉 가르치고, 복음을 전하고, 치유하는 사역을 하되, 예수님의 전략적 방식까지 목회에 적용하여 열매를 맺어가는 신자"라고 정의한다. 이점에서 목회자의 아내는 남편 목회자를 돕는 자가 되기 위해서는 먼저 예수님의 생명을 충만히 받을 뿐만 아니라 그 생명을 나누는 예수의 방식까지 온전히 소화해내는 제자중의 제자가 되므로, 남편의 제자 삼는 목회를 위한 응원군이 될 때에 새로운 목회의 동역의 차원이 열리게 될 것이다.

2. 여성신학적 관점

여성신학이 사모에게 미친 영향은 대단하다. 민주화 운동과 더불어 여성들에 대한 사회적인 인식이 바뀌면서, 여성과 사모들이 처한 상황과 지위와 역할에 대한 새로운 각성이 일어나게 되었다. 이러한 각성에 불을 붙인 것은 여성 해방 운동과 여성 신학이다. 여성들과 여성신학의 시각에서 한국 교회의 내부를 다시 들여다보면서,

---

[53]Robert E. Coleman, The Master Plan of Evangelism (*주님의 전도 계획*), 홍성철 역 (서울: 생명의 말씀사, 1980), 31.

가부장제도와 남성 중심적인 한국 목회적인 구조를 살펴보기로 하자.

1) 남성과 여성, 여성 해방 운동과 여성학

가정과 사회는 남성과 여성으로 구성되어 있으므로, 남성의 변화는 여성의 변화를 수반하며, 동시에 여성의 변화는 남성에 영향을 끼치게 마련이다. 특별히 결혼생활과 같은 아주 밀접한 공동생활 속에서 “한 파트너가 변할 때 다른 파트너도 변화게 되고 변화 속에서 그들은 유사성을 지니게 된다.”[54] 이점에서 한 파트너인 목사의 아내는 목회자에게 얼마나 영향력을 주고 있는가를 생각해볼 수 있다

(1) 여성 해방 운동

하나님은 인간을 동등하게 창조하셨고 동등한 위치에서 평등한 파트너로 살도록 하셨다. 그러나 인간의 타락 이후 역사를 거듭하면서, 가부장 제도와 남성 중심의 왜곡된 사회 구조 속에서 남성은 억압자로서 그리고 여성은 피억압자로서 함께 비인간화 되어 버렸다. 한국 사회의 가부장제의 특징은 남아를 선호하는 ‘남존여비’의 인습으로 굳어졌는데, 이러한 인습이 이러한 잘못된 인식에 사로잡혀 있는 많은 여성들에 의하여 더욱 심화되어 왔던 것이 사실이다. 이것은 여자는 남자보다 열등하며 단지 남자를 보조하는 역할에 그친다고 주장하는 '남성우월주의' 로 여성을 천시하는 결과를 가져왔다.

파울로 프레이레(Paulo Freire)는 "참된 인간화란 피억압자가 새로운 억압자로 등장하는 것이 아니라 자유를 실천하는 인간이 되는 것이다"라고 말했다. 그는 여성 해방 운동을 인간화 운동으로 이해하면서, “인간화는 비인간화된 역사 구조와 억압자에 대한 분별의 사고를 가지고 여성의 해방을 주장해야 된다”고 했다. 구스타보

---

[54]Jurgen Moltman, *Wege und Formen Christlicher Theologie: Erfahrungen Theologichen Denkens 나의 신학의 방법과 형식: 나의 신학 여정*, 김균진역, (서울: 대한 기독교 서회, 2001).:291.

구티에레즈(Gustavo Gutierrez)는 “해방 신학의 영성”에서 인간은 인간을 자유롭게 만드시는 예수 그리스도 안에서 자유롭게 되며, 그가 우리를 자유케 하시는 이유는 다른 사람을 위해 자유롭게하기 위함이라고 보았다. 그는 그리스도 안에서 우리는 “사랑하기 위해 자유롭게 되었다”고 말하므로, 여성 해방 운동뿐 아니라 모든 해방 신학의 성격을 교정해주고 있다.[55] 그는 한 사람의 영적 여정의 출발점을 회개라고 보았으며, 회개는 죄를 인정하고 죄와 단절하는 것이며 동시에 우리의 현실적인 삶 안에서 그리스도와 함께 생각하고 느끼고 살아가도록 결단을 내리라고 요구하는 성령의 부르심과 활동에 응답하는 것이라고 보았다. 그리고 성령의 부르심은 영육 간에 가난한 사람들과 함께 길을 가는 것으로 보았다. [56] 끊임없는 회개의 과정을 걷는 것은 필연적으로 죄악의 상황과 제도화된 폭력의 상황과의 피할 수 없는 투쟁을 감내하는 것이며, 이는 박해와 불의를 당하는 것을 넘어서 순교까지도 의미한다고 보았다.[57]

한국 사회에서 여성 해방 운동이 시작된 이래, 여성의 권리와 여성의 정치적, 경제적, 사회적 지위를 향상시키기 위한 사회 운동으로서 여성 운동은 성공적으로 진척되어 왔으며 앞으로도 그럴 것이다. 여성의 인간화 운동에 기반을 두고 진행되는 여성운동은 사회전반에서 성차별적 직종분리, 임금 노동, 가사 노동, 이중고, 가부장적 성문화 등을 바꾸어왔다. 여성을 억압하던 사회 질서가 무너져 내리고, 사회 모든 분야에서 남녀 평등 사회가 상당 부분 이루어졌다. 개인으로서의 여성들이 각자의 재능과 정당한 성적 욕구를 인정받고 그것을 수행할 수 있는 권리를 확보하였으며,

[55] Gutierrez. Gustavo, *We Drink from Our Wells: The Spiritual Journey of a People. 해방신학의 영성: 우리는 우리 자신의 우물에서 마신다*, (이성배 역, 대구: 분도 출판사, 1985), 150-151.

[56] Ibid., 161-2.

[57] Ibid., 186.

여성의 역할은 이제 더 이상 가정에만 한정된 것이 아니라 사회의 모든 분야에서 남성과 동등한 위치로 발돋움하고 있다.

여성 해방 운동은 사회 정치적 영역뿐 아니라 삶의 제반 영역에서 우리의 시각을 새롭게 열리도록 도와주었으며, 여성학에도 많은 영향을 주었다. 또한 종교적 측면에도 많은 영향을 주었는데, 그 예로 성경을 읽는 시각을 바꿔주었다는 것을 들 수 있다. 이런 변화를 통해 나타난 것이 여성신학이다.

(2) 여성학의 등장과 종교에 끼친 충격

필자는 "통상적인 학문에서나 생활방식에서는 여성도 인간이라는 사실이 제대로 받아들여 지지 않고 있다"[58]고 언급한 리타 그로스(Rita M. Gross)의 말에 전적으로 동감하는데, 한국 교회의 현실도 이와 다르지 않기 때문이다. 여성학의 등장은 "여성도 인간이기 때문에 그들의 삶을 덮어 버리거나 '일반적 남성성' 속에 뭉뚱그려 넣을 수 없다는 사실을 이해하도록" [59]도와준다.

여성학은 두 가지 점에서 인간에 대한 바른 관점을 유지하도록 도와 준다. 하나는 남성 중심주의로부터 벗어나도록 도와준다. 여성학은 남성 중심주의가 이제까지 그래왔듯이 남성의 규범과 인간의 규범을 뭉뚱그린 후 양자를 동일한 것으로 간주하는 것을 반대하고, 남성적인 것이 단지 인간 경험의 반쪽에 불과하다는 사실을 깨닫게 해준다[60]. 이것은 종교적인 삶에 있어서도 마찬가지다.

> 종교를 연구할 때 사실상 주로 남성들의 삶과 생각에 대해서만 다룰 뿐, 여성들의 종교적 삶은 매우 주변적인 것으로 여겨서 각주 속에서나 책의 끝부분 몇 쪽에서만 다루게 된다. … 많은 연구자가 정말이지 남성들의 종교적 삶과 생각이

---

[58] Rita M. Gross, *Feminism and Religion 페미니즘과 종교.* 김윤성. 이유나 역, (파주: 청년사, 2004), 27.

[59]Ibid., 28.

[60]Ibid., 30.

단지 종교적 상황의 일부에 불과하다는 것을 전혀 깨닫지 못하고 있다.[61]

종교에 관한 대부분의 설명에서 남성들은 종교적 주체로, 실재를 이름 짓는 자로 제시되는 반면, 여성들은 단지 연구되는 남성들과의 관계 속에서만, 그 남성들에 의해 이름 지어져야 하는 대상으로만, 그리고 그 남성들에게 보여진 바를 통해서만 제시된다.[62]

실제로 모든 문화에서 남성과 여성이 서로 달라야 한다고 가르치기 때문에, 일반적 남성성이 분명 여성성을 포괄하지 못한다는 명확한 사실에도 불구하고 사람들이 이를 인정하려 않는 것이 한국 사회와 교회의 실상이기도 하다. 그러므로 한국 교회 안에서 "한쪽 성에만 근거한 남성 중심적인 인간 모델이 아닌, 양쪽 성 모두에 근거한 양성균형적 인간 모델이 필요"[63] 하다고 하겠다. 이 점에서 여성적 시각에서 사모에 대한 연구는 한국 교회의 남성중심적인 편향된 시각을 바로 잡고 나아가 목회의 균형을 세워줄 수 있을 것이다.

두번째로 여성학은 올바른 사회적인 전망을 제시해주어 가부장적 제도로부터 탈피하도록 도와준다. 여성학은 "여성과 남성간의 이상적인 사회적 구성과 상호작용에 대한 견해"를 다룸으로, 여성과 남성간의 평등이 진작되도록 하여 사회적, 학문적, 정치적, 종교적, 경제적 제도들에서 변화가 일어나도록 촉진시킨다.[64] 가부장 제도의 틀 안에 갇힌 한국 사회와 교회에서 여성학의 도움이 시급하다. 리타 그로스는 "가부장제는 남성이 정당한 지도자이기 때문에 모든 지위를 독점해야 한다고 생각하는 반면, 여성은 남성의 보조자로서 남성이 지위를 유지하도록 도와야 한다고 여긴다"[65]고 비판한다.

---

[61] Ibid.

[62] Ibid., 31.

[63] Ibid.

[64] Ibid., 33.

[65] Ibid., 34.

여성학은 가부장제가 인간 역사의 특정시대에 생겨난 문화적 창조물이지 인간이 생물학적으로 타고난 것이 아님을 인식시켜 주어, 성차별에 따른 역할로부터 벗어나도록 도와 "여성성과 남성성의 상징이 서로 상충하지 않고 좀더 잘 조화를 이루는"[66] 사회를 바라보도록 한다.

여성들의 의식의 변화가 종교와 종교학에 주는 충격은 상당히 컸다. 미국에서는 1920 년에 여성들에게 선거권과 피선거권이 주어졌다. 우리나라에서는 1898 년 '여권통문'이라는 글을 통해 최초로 여성 참정권 문제가 제기된 이래, '대한민국의 인민은 남녀 귀천 및 빈부의 계급이 무관하게 일체평등' 이라고 명시한 대한민국 임시정부 헌법 제 3 조를 인해 정부수립과 더불어 여성참정권을 인정받았다(1919 년).[67] 여성의 참정권이 획득된 이래, 여성들의 의식이 깨어나기 시작했고, 1960 년대와 70 년대에 이르러 오늘날의 여성운동이 종교적인 영역에서도 일어나기 시작했다.[68] 설교 강단이 여성에게도 주어진 것을 기회로, 1970 년대와 80 년대에 이르러 목사가 되기 위해 훈련 받은 여성의 수가 급격히 증가하기 시작하였다. 1990 년에 들어서 여성 학생이 전체 학생수의 30%를 넘는 신학교도 생겨나기 시작했다. 그러나 여성이 목사 안수를 받은 후에 여성 전도사의 경우와는 달리 사역할 수 있는 교회를 구하는 것이 쉽지 않았다. 그것은 지금도 마찬가지다. 여성 목회자들은 사역의 범위가 대부분 심방, 상담, 교육, 음악 목회, 병원 목회에 제한되어 있다.[69]

---

[66] Ibid., 41.

[67]http://blog.jinbo.net /Profintern/10, 2011/4/29.

[68] Ibid., 55.

[69] Ibid., 58.

2) 여성신학과 탈가부장적 목회의 가능성

(1) 여성신학의 등장과 도전

한미라는 "성차별에 관한 여성신학적 고찰"에서 "여성신학은 여성이 갖고 있는 특수한 역할과 개성에 대하여 언급하기 때문에 여성신학이라는 …선입관을 버려야 한다"[70]고 하면서, 여성신학은 여성임을 주장하기 위한 투쟁이 아니라 "여성 스스로의 역할에 대해 여성 스스로가 도전받기 시작하면서" 시작된 "인간이 되기 위한 투쟁"[71]이며, 인류사회에 깊이 참여하려는 모든 사람들의 해방과 관련되기에 해방신학이라고 주장하였다. 위르게 몰트만(Jürgen Moltmann)은 여성신학의 과제를 "억압받는 여자들을 가부장제와 남성의 성차별주의와 남성 중심적인 성격으로부터 해방하는 일"[72]이며, 나아가 "남자들을 지배 망상으로부터 벗어나게 하고 인간적 자질들을 발전시킬 수 있는 기회들을 남자들에게도 제공하는 것"[73]으로 보았다.

여성신학은 여성들의 경험을 주요한 종교적 권위로 삼는다. 첫째, 권위의 원천인 '계시'도 인간의 실존에 근거를 두고 인간의 경험에 기반을 둔다는 것이 여성신학의 독특성이다. "신학의 객관적 원천이라고 여겨온 성서와 전통도 결국은 그 자체가 인간의 집단적인 경험이 문서화된 것일 뿐이다"[74]라고 로즈마리 류더(Rosemary Ruether)는 주장하고 있다.

둘째, 신학이 인간의 경험에 근거한다고 할 때, 문제는 과연 누구의 경험이 고려되느냐 하는 것인데, 리타 그로스는 "존립 가능한 하나의 종교 전통을 창조하기

---

[70]한미라, "성차별에 관한 여성신학적 고찰." *사모와 교회 여성* (서울: 서울서적, 1988), 90.

[71]한미라, 89.

[72]몰트만, *나의 신학의 방법과 형식: 나의 신학 여정*, 295.

[73] Ibid., 300.

[74] Rosemary Ruether, *Sexism and God-Talk: Toward a Feminist Theology.* (Boston: Beacon Press, 1983), 12.

위해서는 반드시 여성들의 경험이 고려되어야 한다"[75] 고 주장한다. 남성적인 경험에만 근거한 신학 전통은 온전한 인간 경험에 대해 아무것도 말해줄 수 없기 때문이다. "여성신학의 결정적인 원칙은 여성의 온전한 인간성을 증진시키는데 있다…. 어떤 문화에 속한 여성이든 그들의 경험은 남성들의 경험이 언제나 진지하게 고려되어 왔던 것과 똑 같은 방식으로 진지하게 고려되어야만 한다."[76]

박순경은 '여성신학'은 여성 억압적인 상황으로부터 해방을 지향하며, 여성해방은 새로운 인간성의 미래를 의미하는 것이라고 한다. 그는 한국 여성신학은 한국 교회에서의 여성의 지위 향상만을 위주로 하는 것이 아니라 한국 내에서 사회의 잘못된 모순을 문제 삼아야 하고 세계의 잘못된 지배 구조를 문제 삼아야 한다고 주장한다. 한국 여성 신학이 여성의 문제만을 다루고 민족과 사회의 문제를 담당하지 않는다면, 한국 여성이 민족사의 주체가 될 수 없기에, 한국 여성 신학도 한국 민족의 운명을 짊어져야 한다고 보았던 것이다. [77] 이허린은 "그 동안 여성신학의 논의가 남성/여성의 대결구도로만 이루어졌던 것에 대해 비판을 하면서, 차별과 폭력의 구조를 바라보는 시야를 넓혀야 한다고 주장했다. 여성이 남성에 의해 받는 차별과 희생만을 이야기할 것이 아니라, 집단차별의 문제도 다루어야 한다고 주장했다.[78]

박순경도 여성신학의 과제를 "새로운 여성, 즉 자유를 실천하고 하나님의 정의와 평강과 희락 속에 존재하는 인간상의 정립"에 두고 있다는 점에서 맥을 같이 하고 있다.

> 새로운 여성상은 ① 다시는 남성에게 상대적으로 억압되지 않을 의식화된 인간이다. ② 억압하지도 당하지도 않는 자유인이다. ③ 자신이 인간이 된 후에

---

[75] Rita Gross, 136.

[76]Ibid., 138.

[77]박순경, *민족통일과 기독교* (서울: 한길사, 1986), 193.

[78]http://www.ildaro.com/sub_read.html?uid=1260§ion=sc4§ion2=, 2011/5/4 이허린, "한국 여성신학-희망을 찾고 싶다" 여성주의 저널 일다, 2004/3/21.

만족하지 않고 다른 사람들의 고난에 눈을 돌려 그들의 인간화를 돕는 사람이다. ④ 노예로서의 여성과 왕으로서의 남성으로부터 자유로워야 한다. ⑤ 인간의 십자가를 감당하는 자이다. 새로운 여성은 먼저 하나님과의 관계를 바르게 회복하고 더 나아가 한 인간으로서의 삶을 확인해야 한다. 그리고 나서 그 삶을 하나님과 사람에 대한 봉사로 바꾸는 사는 참자유한 사람이 되어야 한다.[79]

(2) 탈가부장적 목회의 가능성

사회 전반에서 급속하게 가부장적 전통질서가 무너져 내리고 있지만, 여전히 한국 교회에서는 남존여비사상과 가부장적 제도가 결합되어 여성들의 활동이 제한적인 것이 현실이다. 기업체나 직장에서 여성의 활동이 두드러지고 있지만, 교회 내에서는 한국 교회 부흥의 주역이 여성들임에도 불구하고 상호이해와 협조에 대한 바른 인식의 부족으로 인하여 갈등을 겪고 있다. 그나마 한국 교회가 오늘까지 발전한 것은 "복음을 처음 받아들인 여성들이 19 세기 말 남성위주의 전제 봉건주의가 유세를 떨치던 시기에 용기 있게 복음을 받아들여 신앙의 빛에서 자신을 재발견하고 여성해방의 기틀을 닦았기 때문"[80]이다. 이 여성들은 복음을 통해 자유와 해방의 가치를 체득한 후 사회 사업과 문화 사역, 여성 교육과 절제 운동, 그리고 해외 선교 등을 통해 교회 성장과 사회 변혁을 추구하여 한국 교회 뿐 아니라 일반 사회의 여성 운동의 선구자가 되었으며, 외세의 억압과 지배로부터 민족의 독립과 해방을 추구했다.[81]

남성우월론의 계속적인 득세에 반발하고 일어난 것이 '여성해방 운동'이다. 여성 해방 운동가들은 지금까지 남성의 지배 아래서 억압받고 지내왔던 여성이 거기서 탈피해야 한다고 주장한다. 그들은 더 나아가 남성과 여성은 동등하며 결코 여성이 열등하지 않다고 주장한다. 이들의 사상은 신학에도 영향을 미쳐 '여성(해방)신학'을

---

[79]http://kr.blog.yahoo.com/dahee9/171.html?p=1&pm=l&tc=28&tt=1289254491./5.7.2011, 천성문, "여성해방운동이란," 기독교와 생활난제.

[80]이덕주, *한국교회의 처음 여성들* (서울: 홍성사, 2007), 9.

[81]이덕주, 9.

형성했다. 이들 교회 안의 진보적인 집단은 남녀 간의 관계에 있어서 여성은 남자와 동등하며 때로 우월하기도 하다고 주장한다. 이들 주장의 근거가 되는 성경은 갈라디아서 3:28 과 고린도전서 11:11,12 이다. 즉 여자와 남자는 원래 동등했으며, 어떤 면에서 보면 남자가 여자에게서 나왔기 때문에 여자가 더 위대하다는 것이다.

이들의 여성해방론은 다분히 전통적인 남성 우월관에 대한 반작용으로 나타난 것이다. 그런데 이들은 남녀평등의 주장에서 더 나아가 여성우월 내지는 남녀 간의 성 구별을 모호하게 하는 데까지 나아간다. 즉 남성이 하는 모든 사회·경제적 활동을 여성이 동등하게 수행함으로써 남성의 영역주장을 무색하게 하는 것이다. 그러나 참된 여성의 해방이 곧 여성의 고유한 역할을 포기함으로써 얻어지는 것이 아니라는 점은 분명히 지적되어야 한다.

여성신학은 "가부장제를 넘어서 종교를 페미니즘적으로 변형시키는데"(136) 목적을 두고 있다고 리타 그로스는 주장하고 있다. 위르겐 몰트만은 더욱 분명하게 여성신학의 방향을 제시해주었다. 여성신학은 "남자와 여자의 관계를 새롭게 정립하고자 하는 신학적 시도"[82] 라는 점에서 가부장제도의 틀 안에서 지배자의 역할을 하고 있는 남자를 해방시키고, 그 결과 남성과 여성이 "함께 자유의 종교, 총체적 인간상, 인간적인 사회, 그리고 새로운 땅의 생태학으로" [83] 나아가도록 돕는다.

문제는 사대주의적 신학사상에 익숙한 한국교회의 지도자들이 서구 신학이라는 이름으로 가부장제와 남존여비사상을 강화시킴으로 여성을 예속시키는 어리석음을 반복하고 있다는 것이다. 특히 한국 교회의 보수적 장로교단에서 여성에게 성직 제도를

[82]몰트만, *나의 신학의 방법과 형식: 나의 신학 여정*, 204.

[83] Ibid., 295.

허락하는 문제가 마치 비성경적인 것으로 받아들일 만큼 시각이 굳어져 있기도 하다.[84]

> 하나님 ‘아버지’와 그의 ‘외아들’ 독생자 예수부터 시작하여, "하나님이 남자를 먼저 창조하시고 그의 갈비뼈를 하나 떼어 여자를 만들었기 때문에 여자는 남자의 일부분이다", "여자의 머리는 남자"에 이르기까지…. 성경에 나오는 구절들 중에 '성차별적인 문구'들도 많고, 그 문구들을 더욱 성차별적으로 해석해 전달하는 성직자들도 많다. … …교회에서 '성차별'은 그 자체로 진리였고 절대적인 명제였다. 또한 교회의 모든 구조들이 여성에게 차별적이었다.[85]

여성신학은 여성의 창조는 남성의 신체 일부를 제공받아 된 것이므로 여성은 남성에게 종속되어야 하며, 창조의 목적에 있어서도 여성은 남성의 '돕는 자'로서, 나아가 여성은 인류 타락의 원인 제공자로서 책임이 있다는 주장은 과연 성경적으로 신학적으로 타당성을 갖고 있는가를 되묻게 한다. 1897 년 12 월 31 일 정동교회에서 열린 엡웟 청년 토론회에서 “여성에게 교육을 시키는 것이 가하뇨”라는 주제로 토론이 있었다. 찬성 편에는 미국 시민권자이자 독립협회를 이끌고 있던 서재필과 김연근이, 반대편에는 미국 유학까지 다녀왔지만 여성교육에 부정적인 입장을 취하였던 윤치호와 조한규가 연사로 나왔다. 서재필은 미국처럼 여성도 교육을 받고 사회에 진출하여 자기 능력을 발휘해야 한다는 취지로, 김연근은 동양의 음양 조화론을 근거로 찬성 발언을 하였다. 그러자 조한규가 성경에 따르면 남자는 여자의 머리이며, 하와가 선악을 알게 하는 나무 열매를 따 먹은 것이 인류의 타락의 근원이 되었다고 지적하면서 여성 교육의 위험론을 제시하자, 토론 분위기가 반대편으로 기울었다. 이때 토론장 뒤쪽의

---

[84] http://blogs.ildaro.com/307 /2011.5.4 장현정, “목사의 기저귀발언 낯설지 않다” 저널리즘 새지평, 2009/3/6. “2003 년 예장합동 총회장인 임태득 목사가 총신대 학생들에게 한 발언-“우리 교단에서 여목사는 아직 어림도 없어. 여자 장로도 안돼. 여자들이 기저귀 차고 강단에 올라가? 안돼.”-은 필자에게 새삼스러울 것도 없는 일이었다. …… 많은 기간 교회에서 자라왔기에 ‘기저귀’ 운운하는 여성비하 발언에도 충격을 받지 않는, 굳어진 내 감수성에 놀랐다. 교회에는 여성이 설 곳이 없다. 교회는 여성들을 존중하지 않는다. 교회는 남성들이 전유했고 그들을 위해 존재하고 있다 해도 과언이 아니다. 교회의 모습들을 보면, 하나님은 남성만의 대변인이었고 옹호자고, 예수님은 남성들만을 위해 십자가를 지고 골고다 언덕에서 죽임을 당하신 것 같다. 적어도 더 이상 약한 자의 하나님이 존재하지 않는다는 것을 느낀다. 가난하고 소외된 자들을 위해 세상에 오셨다던 예수님은 정작 이 땅에서 보이지 않는다는 것이다.”

[85] Ibid.

방청객으로 앉아 있던 한 여성의 돌발적인 발언이 튀어 나왔다. 당시 사회의 분위기는 여성이 직접 연사로 나설 수 없는 상황이었다. 그렇지만 그녀는 남성의 토론에 끼어들어 이렇게 외쳤다. “하와가 비록 죄를 지었으나 마리아가 아니시면 예수께서 어찌 세상에 오셔서 죄를 대속하셨으리오. 하와만 보지 말고 마리아도 보시오.” [86]

몰트만은 성경을 인용해 한국의 전통적인 가부장제도와 남성우월주의를 교회 안에서 영구화시키려고 하는 한국 교회 지도자들에게 아주 중요한 사실을 상기시키고 있다. 이들은 성경이 가부장제와 남성우월주의를 지지하는 것처럼 주장하는데, 몰트만은 그것이 얼마나 잘못 되었는지를 지적하고 있다. 몰트만은 “가부장제적 성의 질서는 성서를 통하여 세계에 들어 온 것이 아니라, 성서가 가부장제도, 왕정제도, 그리고 노예제도가 있던 세계 속에서 생성되었을 뿐”[87] 이며, 성서는 이러한 제도들을 절대로 긍정도 찬성도 하지 않고 있다고 주장하고 있다.

> 과거의 세계상을 받아들이기 위하여 성서를 읽는 사람은 아무도 없다. 아무도 서성의 사회적 표상들과 가부장적 성의 지배체제를 받아들일 필요는 없다. 만일 그렇지 않다면, 우리는 기독교적 성서적 근거들로부터 노예제도를 다시 도입해야 할 것이며, 민주주의대신 왕정제도로 돌아가야 할 것이다. …이로 말미암아 성서에 기록된 하나님의 이야기들과 하나님의 율법들의 철저한 탈 신정화와 탈 가부장제화가 뒤따를 수 밖에 없다.[88]

몰트만은 성서의 전통에서 시간적으로 제한된 것과 영원한 것, 과거의 것과 미래의 것을 구분하기 위하여 성서 속에 증언되어 있는 하나님의 진술의 객관적 규범으로 돌아가지 않으면, 특정 과거의 문화사에 집착하여 그것을 절대적인 것으로 확정하고 적용하려는 오류에 빠지게 되고 아울러 성경을 다시 쓰려는 오류에 빠질 수

---

[86] 이덕주, *한국교회의 처음 여성들*, 48-49.

[87]몰트만, *나의 신학의 방법과 형식: 나의 신학 여정*, 302.

[88] Ibid., *나의 신학의 방법과 형식: 나의 신학 여정,* 302-303.

있음을 지적하고 있다.[89]

성경에는 많은 여성들이 나타나고 있다. 이들은 그들에게 맡겨진 일들을 때로 남성들보다 더 지혜롭고 훌륭하게 감당하기도 하였다. 예를 들어 바울의 선교 사역에 여성들이 매우 큰 역할을 감당하고 있으며, 특히 브리스길라와 아굴라는 부부로서 바울의 신실한 동역자가 되었다(롬 16:3). 브리스길라는 여자로서 남자를 가르치는 일을 하기도 하였다(행 18:26). 이처럼 하나님께서는 강하고 선이 굵은 남성들을 통하여 역사하시기도 하지만 섬세하고 부드러운 여성들을 통해서도 큰 일을 이루신다.

십자가 아래서 모든 인류는 동등하다(갈 3:28). 죄로 인하여 남자는 여자를 다스리고 여자는 언제나 다스림의 위치를 빼앗으려고 하는 대립의 관계로 나아가게 되었지만(창 3:16), 그리스도의 십자가는 모든 갈등과 대립을 회복하고 참다운 창조질서를 확립하였다. 단지 초대교회의 정리되지 아니한 모습들에서 노예의 문제, 이방인들의 문제와 더불어 여성의 지위 또한 전통적인 관점에서 벗어나지 못하고 있음을 알 수 있다. 그러나 복음이 점차 확산되고 시간이 지나면서 여상의 역할이 교회 내에서 두드러지고 권리가 회복되는 모습을 볼 수 있다.

천성문은 "성차별의 부당성"이란 그의 아티클에서 남녀의 동등함과 남녀간의 질서를 이렇게 주장하고 있다.

> 성경은 남녀가 동등함을 가르치는데 이것은 평등과는 다른 개념이다. 평등이란 말 속에는 '똑같다'는 의미가 강하게 내포되어 있다. 그러나 하나님께서는 남녀를 똑같이 만들지 않으셨다. 남자와 여자는 결코 똑같을 수 없다. 기능과 구조뿐만 아니라 그 특성도 다르다. 그러나 남자와 여자는 한 인간으로 동등하며 그 누가 더 우월하고 월등한 것은 없다.[90]

---

[89] Ibid., 302.

[90]http://kr.blog.yahoo.com/dahee9/172 /5.3.2011, 천성문, "성차별의 부당성," 기독교 생활 난제, 마라나타 선교회 2006/7/5.

또한 성경은 남녀간의 질서가 있음을 분명하게 가르치고 있다. 인간의 창조 순서에서 남성이 여성보다 우선한다. 그러나 이것이 남성의 우월함과 여성의 열등함을 가리키는 것은 결코 아니다. 신체구조와 정서에 맞는 기능을 상호간에 나타냄으로 사회의 균형을 이루어 낸다. 그러나 교회의 머리인 그리스도가 교회를 사랑하고, 교회는 그리스도에게 순종하듯이, 가정의 머리는 남편이므로 아내를 사랑하고 아내는 남편을 섬김으로 창조 시 부여된 가정의 질서를 이룰 수 있다. 이처럼 하나님께서는 가정과 사회의 질서유지를 위한 위계를 허락하셨고, 이것이 성경의 원리이다. 그러므로 이것은 무시될 수 없으며, 또 그것이 '성차별'이라는 잘못된 방향으로 오도되어서도 안 된다.[91]

남자와 여자는 모두 하나님에 의해서 지음 받은 '하나님의 형상의 보유자'이다. 성경은 이 둘을 모두 '사람'이라고 부르며 그들 사이에 차별을 두지 않는다. 성경은 남녀의 '동등'을 가르치며 동시에 남녀 사이의 '질서'를 가르친다. 우리는 이 두 가지 원리(동등과 질서)를 균형 있게 잡음으로 '남존여비'나 '여성우월' 등의 극단적인 사상에 빠지지 말아야 한다. 남녀는 서로 협력하여 하나님이 허락하신 사역을 조화롭게 감당하도록 부름을 받았기 때문이다.

3) 해방된 남성과 여성들의 교회와 사모의 새로운 역할

목회자와 목회자의 아내인 사모가 섬기는 사역의 장은 교회이고, 그 사역의 행위를 목회라고 한다.

(1) 세상과 분리되고 하나님을 향하여 구별된 공동체

구약 성경에는 교회라는 명칭이 나오지 않지만, 스데반은 모세의 출애굽 공동체를 광야 교회(행 7:38)라고 불렀다. 스데반이 광야교회라고 부른 교회는 ‘출애굽 공동체’혹은‘온 회중’(Whole congregation of Israel)의“회집”의 행위일 뿐만 아니라 또한 하나님 앞에 소집된 사람들의 총회를 의미한다. 이런 이스라엘은 신약 교회의 모형으로 이해되었다. 구약성경에서 교회라는 의미로

[91]Ibid.

사용된 용어는 카알(kaal)과 에다(eda)로서, 카알은 (회중을) ‘부르다,’ (집회를) ‘소집하다’ 는 의미가 있으며, 에다는 ‘지정하다,’ ’지정된 장소에서 만나다’ (to meet together at an appoint placement)라는 뜻을 갖고 있다. 신약에서는 ‘불러내다’ (to call out)는 의미로 사용된 에클레시아(ecclesia)와 주님께 속한 것(That which belongs to the Lord) (고전 11:20, 계 1:10, 눅 22:15, 롬 14:8-9)이라는 의미로 씌어진 퀴리아콘 (kuriakon)이라는 용어가 교회를 가리키는 말로 사용되었다. 교회란 예수 그리스도와의 만남을 위하여 세상으로부터 불러내심을 받은 자들의 공동체이면서 동시에 하나님을 위하여 거룩하게 성별된 공동체이다.

첫째, 무엇이 교회를 세상과 구별시키는가? 예수의 피와 세례이다. 교회를 의미하는 희랍어 ecclesia는 “∼로부터 부름을 받다(to call out from)”라는 말로 신약성서에서 111회 사용되었다. 이 단어는 사도행전 19장 39절에서 ‘민회’라는 말로 쓰인 외에는 그리스도 안에 있는 신자들의 교회라는 의미로 사용 되었다 (마 16:18, 18:17, 고전 1:2, 엡 5:25-27, 행 7:38). 교회는 거듭난 사람들의 회중(행 2:38, 41-42)을 말한다. 하나님은 교회의 한 지체가 되게 하기 위해 우리를 세상으로부터 구별하여 선택하셨다.[92]

둘째, 교회는 하나님을 향하여 구별된 공동체이다. 하나님의 은혜와 성결한 삶과 부름에 대한 순종이 우리를 주님을 향하여 구별되게 한다. 주님을 향하여 구별되었다는 말은 주님께 속하였다는 말이다. 희랍어 kuriakon은 ‘주님께 속한 것’ (That which belongs to the Lord. 고전 11:20, 계 1:10, 눅 22:15, 롬 14:8-9)이라는 의미로 교회를 설명하고 있다. 교회는 세상으로부터 불러냄을 입고 예수 그리스도의

[92] Colin Brown, *The International Dictionary of New Testament Theology* (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1986).

통치와 권위 아래 있는 신자들의 몸으로 구성되어 있다. 교회는 세상에 있지만, 그 본질상 세상에 속하지 않은 (The church is in the world but not of the world) 공동체이다. [93]

바울은 "하나님의 교회"를 "그리스도 예수 안에서 거룩하여 지고 성도라 부르심을 입은 자들과 또 각처에서 우리의 주 곧 저희와 우리의 주되신 예수 그리스도의 이름으로 부르는 모든 자들"이라고 설명하고 있다. 교회란 건물이나 제도가 아니라 사람들의 모임, 곧 예수 그리스도의 이름을 부르는 성도들의 모임인 것이다 (고린도전서 1:1-3). 그러므로 "교회란 무엇인가?" 하고 묻기 보다 "교회란 누구인가?" 하고 물어야 한다.

> 가라사대 너희는 나를 누구라 하느냐 시몬 베드로가 대답하여 가로되 주는 그리스도시요 살아계신 하나님의 아들이시니이다. 예수께서 가라사대 바요나 시몬아 네게 복이 있도다. 이를 네게 알게 한 이는 혈육이 아니요 하늘에 계신 내 아버지시니라. 또 네게 이르노니 너는 베드로라 내가 이 반석 위에 내 교회를 세우리니 음부의 권세가 이기지 못하리라.[94]

이스라엘 백성들은 오랫동안 인간의 죄를 대속하러 이 땅에 오시는 구원자, 그러나 동시에 임마누엘 하나님이 되시는 메시아, 그래서 누구든지 그를 믿음으로 구원을 얻고 거룩하신 하나님의 자녀 되게 해주실 그리스도를 학수고대하였다. 그런데 베드로가 이 땅에 오신 예수님이 우리가 그토록 기다리고 대망하던 구원자이심을 믿는다고 고백하였던 것이다. 이 고백을 들으신 주님께서는 베드로를 가리키며 "너는 베드로"(작은 돌, 베드로의 신앙고백) 라"고 하시며, 다시 베드로를 가리켰던 그 손으로 그들이 밟고 서 있는 반석을 가리키며 "내가 이 반석(반석, 예수 그리스도 자신)위에 내 교회를 세우리니 음부의 권세가 이기지 못하리라"고 하셨다. 교회는 베드로라고 하는 작은 돌 이 아니라

---

[93]Ibid.

[94]마태복음 16:15-18.

반석이신 예수 그리스도 위에 세워진, 그리고 베드로와 같은 신앙 고백을 하는 자들의 모임이다.

(2) 교회와 목회-해방된 남성과 여성들의 신앙공동체

몰트만은 하나님의 이미지와 인간의 자기이해는 항상 상응하기 때문에 "가부장제의 하나님은 남자의 비참한 모습을 나타낸다"[95]고 했다. 그는 가부장제적 유일신론을 신학적으로 극복할 수 있는 길은 기독교의 삼위일체론에 있다고 보았다. 그는 가부장제적 유일신론은 "모든 것 속에 충만하며 사방으로 우리를 감싸는 하나님의 영이 발견되고 경험됨으로써 극복될 수 있다"[96]고 믿었다. 이점에서 몰트만의 "성령의 능력 안에 있는 교회"는 가부장제를 넘어서는 새로운 해방의 장을 제시해주고 있다.

> 성령이 여성이며 한 어머니처럼 작용한다면, 인간은 그 자신을 전능한 하나님 아래에 있는 종으로 경험하지 않고 마치 어머니의 품 속에 있는 아이처럼 하나님 안에 안겨있는 것을 경험한다. 이 생각은 유일신론적 아버지 상들에서 해방하며, 온 하나님을 인간의 온 현존과 온 감각들을 가지고 경험하도록 도와 준다. 성령 하나님은 인간적인 사귐 속에서 그리고 이 사귐을 통하여 언제나 공동체의 하나님으로 경험되었다.[97]

이것이 바로 성령의 능력 안에 있는 신앙공동체로서의 교회의 경험으로 연결되는데, 몰트만은 이것을 하나님의 영안에 있는 생명이 누리는 "새로운 신체성과 새로운 감성"이라는 신학적 용어로 설명해주고 있다. "하나님의 영안에 있는 삶이 이 발견들과 경험들을 통해, 남자들이 반쪽으로 나누어진 삶에서 나오도록 도와주며 그들을 삶의 충만함 속으로 이끌어 들이며 …자유롭고 평등한 인격들이 그들의 독특성과 상이성 속에서 함께, 서로를 위하여 존재하는 인간의 사귐을 갖게 한다."[98]

---

[95]몰트만, *나의 신학의 방법과 형식: 나의 신학 여정,* 312.

[96]Ibid., 313, 314. 실제로 많은 신학자들이 성령을 "우리의 어머니"로서 말하기도 하고, 성령의 어머니 직분을 강조하고 있다.

[97] Ibid., 314.

[98] Ibid., 314-315.

남성과 여성의 목회 사역은 역할과 기능적인 차이에서 접근해야 할 것이다. 여성들의 사회 참여가 빠른 속도로 진행되고 있으며 또 확대되고 있다. 이제는 아무도 목회는 더 이상 남성들만이 전유물이라고 생각하지 않는다. 이제는 남성과 여성이 긴밀한 연대성을 갖고 서로가 사역에 임해야 한다.

한국 교회의 성별 비율은 여성 쪽이 훨씬 우세하다. 그럼에도 불구하고 교회는 늘 여성들이 제외된 채 남성들에 의해 움직여지고 있는 실정이다. 그러나 점차로 이런 문제들도 개선되고 있다. 지금까지 한국 교회에서는 자주 여성의 의견이 간과된 채 남성 위주로 한 계획과 사업으로 진행되어 왔지만, 이제 목회의 세분화 및 전문화와 다양성을 위해서라도 여성의 목회 참여는 반드시 이루어져야 한다.

우리의 교회는 벌써 신약성경이 기록되던 1 세기의 시대를 훨씬 뛰어넘어 20 세기에 존재하고 있다. 그만큼 교회는 발전해 왔으며, 발전한 교회의 모습 속에서는 이전의 초대교회에서는 볼 수 없었던 것들이 많이 있다. 사역도 더 다양해졌고 제도와 직제도 보다 광범위해졌다. 이 모든 것들은 교회 스스로의 유익을 위해서 생겨나게 된 것이다. 여성의 성직 안수나 사모들의 목회 참여도 신약성경에 없다고 하여 일축해 버릴 것이 아니라 교회의 유익이라는 차원에서 고려해 봐야 할 것이다.

여성들은 성직 안수를 여권신장의 도구로 생각해서는 안 되고, 마땅히 겸허한 자세로 섬겨야 할 봉사의 자리로 인식해야 한다. 물론 남성들이 권위의식을 내세워 무조건 여성의 목회 진출을 저지하는 것도 옳지 못하다.

(3) 사모의 정체성과 역할에 대한 신학적 전제

남편과 동등한 존재 – "돕는 배필"(창 2:18)과 관련해서 전통적으로 많은 오해와 편견을 가진 해석들이 있었다. 돕는 자로서 여자를 "열등한 피조물"[99]이나

---

[99]Warren W. Wiersbe, *Be Basic* (Colorado Springs, CO; ChariotVictor Publishing, 1998), 42.

"종속적 관계"로 잘못 해석하는 경우가 많았다. 바울은 "여자는 남자의 영광"(고전 11:7)이라고 말하고 있다. 만일 남자가 머리라고 한다면 (고전 11:3), "여자는 그 머리를 영화롭게 하는 면류관"(잠언 12:4)[100] 이다. 구원받은 하나님의 자녀로서 여성과 남성에게 기능의 차이는 있을지언정 차별은 있을 수 없다. 여성도 남성과 마찬가지로 하나님 나라의 백성으로서 항상 주님과 교제하며 그들에게 주어진 역할을 담당하면서 주님께서 주신 사명을 신실하게 수행해왔다.

오늘날 사모들은 교회 안의 비이성적인 기대와 싸우고 있다. 가장 보수적인 어느 교단은 여성들에 대한 전통적인 견해를 지금까지 고수하고 있는데 반하여, 오늘날 대부분의 목회자의 아내들은, 남편은 앞서고 아내는 뒤에 처지는 전통적인 방식대신에, 그들 자신을 활동적인 팀의 한 부분으로 보고 있으며, 자신들이 동등하다고 여기고 있다.

상호보완적 존재 - "돕는 배필"로서 아내는 남편과 대등성과 상호성의 관계를 갖는 존재이다. 남자와 여자는 결혼을 통해서 서로 상응하는 존재로서 서로에게 도움을 주며, 서로 긴밀한 관련을 이루면서 하나의 사명을 위하여 필수적인 도움을 주는 파트너십 (partnership)의 관계를 갖게 된다.

바로와 모세 사이에 오고 간 대화를 초록해 보았다.

> 바로: "가서 너희 하나님 여호와를 섬기라. 갈자는 누구 누구뇨?"(출 10: 8)
> 모세: "우리가 여호와 앞에 절기를 지킬 것인즉 우리가 남녀노소와 우양을 데리고 가겠나이다"(출 10:9).
> 바로: "내가 너희와 너희의 어린 아이들을 보내면 여호와가 너희와 함께 함과 같으니라 보라 그것이 너희에게는 나쁜 것이니라. 11 그렇게 하지 말고 **너희 장정만 가서 여호와를 섬기라** 이것이 너희가 구하는 바니라" (출 10:10-11).

바로는 모세와 아론을 쫓아내면서 두 번째 타협안을 제시하고 있다. 바로의 두 번째 타협안은 애굽의 모든 식량을 고갈시켜 결과적으로 그 나라의 흥망성쇠는 물론 바로 왕의

[100]Ibid., 42.

통치권에도 손상을 줄 수 있는 여덟 번째의 재앙인 메뚜기 떼의 공습 직전에 제시된 것이다. 바로는 다시 한 번 번뜩이는 궤계로 이스라엘 백성의 출애굽을 저지하면서, 이런 타협안을 제시하였다: "....내가 너희와 너희 어린 것들을 보내면 여호와를 너희와 함께 하게 함과 일반이니라. 삼갈지어다 너희 경영이 악하니라 그는 불가하니 너희 남정만 가서 여호와를 섬기라...." (출 10:10-11).

"너희 남정만 가서 여호와를 섬기라"고 했는데 , 처자를 애굽에 남겨두고 장정들만 광야로 가면 그들은 가족이 있는 애굽으로 돌아올 수밖에 없을 것이다. 만일 이스라엘 남자들이 애굽으로 돌아오지 않는다면, 하나님에게 드리는 그들의 희생은 당대로 끝날 수밖에 없을 것이다. 왜냐하면 아내가 없는 남자는 후손에 대한 여망(餘望)을 가질 수 없기 때문이다.. 바로는 바로 이런 사실은 노렸던 것이다.

바로는 "너희 장정만 가서 여호와를 섬기라" (10:11)고 제안했는데, 이는 하나님의 일을 남자만 하라고 하는 말과 같은 말이다. 대부분의 교회의 60%가 여성임을 감안한다면,[101] 그리고 남성과 여성이 함께 조화를 이루어 하나님을 섬겨야 한다(창 2:18)는 대 원리에 입각하여 살펴본다면, 바로의 이 타협안은 주님의 교회의 온전성을 무시하는 것이다.

하나님의 창조의 원리는 남자와 여자를 우열관계로 지으신 것이 아니라, 구별해서 지으셨으므로 조화를 이루어야 한다.[102] 남자와 여자의 속성을 살펴보면 남자는 미래적인, 이성적인, 원시적인 면이 강하며, 여자는 현재적인, 감성적인, 근시적인 면이 강하다. 이러한 남녀가 함께 조화를 이루면서 사역을 할 때 온전하게 하나님의 영광을 돌릴 수 있으며, 온전한 교회를 만들어 갈 수 있다. 여성의 섬세함과 남성적인 강렬함이 조화를

---

[101]2006 년 통계청 자료에 따르면, 여성 기독교인은 461 만 2,902 명으로, 남성 기독교인 400 만 3,536 명보다 60 만 9,366 명(53.5%)이 더 많다고 밝혔다.

[102]홍성철, *출애굽기 성경공부*, 2000. Unprinted Material.

이루고, 남성의 이성적이고 미래지향적인 교회상이 여성의 감성적이며 현재적인 교회상으로 보완될 때 보다 온전한 교회가 된다. 이점에서 주님의 일을 맡은 목사는 목회에서 사모가 차지하는 비중을 경시하지 말아야 한다. 목사의 아내가 목사와 함께 사역을 할 때 교회는 전체적인 균형과 조화를 이루어 모든 성도를 잘 양육할 수 있게 된다.

많은 목회자들과 교인들이 "여자는 교회에서 잠잠하라" (고전 14:34)는 바울의 가르침을 잘못 이해하고 있다. 이 말씀에 대한 상황의 분석 없이 교회가 중요한 결정을 내릴 때 여성들을 제외시켜버리고 있다.[103] 그로 인하여 한국교회는 여성의 지도력을 배제시킴으로써 많은 영적 자원을 상실하고 있다.

하나님의 자녀 된 존재 - 그리스도 예수를 구주로 믿는 모든 사람들은 하나님의 자녀가 되는 권세를 가진다(요 1:12). 주 안에서 모든 남성과 여성, 모든 남편과 아내는 차별 없이 하나님 앞에서 동등하게 지음을 받은 하나님의 자녀들이다

결론적으로, 성서적 관점과 여성 신학적 관점에서 볼 때, 사모는 한 아내로서 남편과 동등한 존재요, 함께 주님을 섬기는 일에 상호 보완하도록 부름을 받은 존재이며, 나아가 하나님의 자녀로서 성도의 귀감과 모델로서 성도를 섬기는 자이다. 목회자와 아내가 남성과 여성의 조화를 이룬 목회를 하며, 지금까지 주로 부엌에 제한하였던 여성들을 목회 방향 결정과 사역의 과정에 끌어들여 함께 일한다면 가부장제의 왜곡되고 편중된 방향에서 보다 온전하고 보편적인 교회를 보여주게 될 것이다.

---

[103]성지 이스라엘을 방문하던 중, 한 팔레스타인 가이드는 "여자는 교회에서 잠잠하라"는 말을 하게 된 배경은 회당의 구조와 관련이 있다고 설명하였다. 당시 회당은 남성들이 앉는 중앙 부분과 2 층 회랑과 바깥에 여성들과 아이들이 앉았는데, 앰프시설이 되어 있지 않은 상황에서 떠들경우 들을 수 없었다고 한다. 그래서 못알아들은 부분의 경우는 집에 돌아가서 남편에게 들으라고 했다고 하였다.

III. 사모의 정체성과 역할에 대한 목회적, 역사적, 그리고 문화적 관점

목회자의 아내와 관련해서 발생하는 한국 교회의 많은 문제들이 교회 안에서 "사모에 대한 자리매김이 제각기 다르기 때문에 오는 혼란"[104]이라는 사실에 공감하면서, 필자는 본 장에서 아내나 여성에 대한 성서적, 신학적, 그리고 목회적 기초를 폭넓게 다루면서 목회자의 아내의 본분, 그들이 가져야 할 정체성 형성과 바른 역할을 위한 기초를 제공하고자 한다.

1. 목회적 관점(Ministerial Component)

교회는 바울의 표현대로 '각 처에서 그리스도 예수 안에서 거룩하여지고 성도라 부르심을 입은 자들'의 모임이다(고전 1:1-3). 이점에서 "교회란 무엇인가? (What is the church?)"라는 물음에서 "교회란 누구인가? (Who is the church?)"라는 물음으로 질문을 바꾸지 않으면 유기체적인 구조를 갖고 있는 교회를 바르게 이해할 수 없을 것이다. 동시에 목사와 사모의 직무와 역할을 바로 이해할 수 없게 될 것이다. 그럼으로 교회에 대한 바른 이해가 필요하다.

Manson Pattison 은 목회란 "살아있는 생체 구조인 교회를 돌보는 것"[105]이라고 지적했다. 목사는 이점에서 전통적으로 조직을 돌보는 자에서 본질적으로 생물학적 구조(living system)를 돌볼 뿐 아니라 교회 지체 구조들(living subsystems)을 양육하고 인도하는 자가 되어야 한다.

[104]김남준, 56.

[105]조경호, "*새로운 패러다임과 목회자의 역할*", 기독일보, 3.28.2011.

1) 가정과 교회-우선순위 문제

목회자의 아내가 가정과 목회 중 어느 것에 우선순위를 두느냐에 따라 자신의 정체성에 직접적인 영향을 준다. 전통적으로 한국 교회의 많은 목회자들은 우선순위를 “하나님-교회-가정”순으로 두고 있다. 사모들에게 있어서도 이러한 우선순위는 다르지 않다. 대부분의 목회자의 아내들이 가정보다 교회를 우선시하는 데는 여러 이유가 있다.

첫째는 교회와 교인들의 기대를 무시할 수 없기 때문이다. 모든 직분이 그러하듯, ‘사모’ 라는 호칭에는 어떤 요구 또는 기대가 담겨 있다. 그리고 일반적으로 ‘사모’라는 호칭은 스승의 부인이나 손위 사람의 부인을 높여서 부르는 데 쓰이는 말이므로, 교회 내에서 목회자의 아내를 사모라고 부를 때, 그 직분은 그 말의 뉘앙스에 상응하는 지도력과 권위를 갖게 되고, 교인들은 사모들이 그 기대에 부응해주기를 바라고 있다.

둘째는 아내가 자신을 희생하면서 까지라도 남편인 목사를 도와 목회를 빛나게 해주기를 바라는 목회자의 요구 때문이다.

셋째는 사모 자신의 개입 때문이다. 특별히 목사의 아내가 하나님을 위해 자신의 남편인 목사를 도와 목회를 잘 하도록 해야 한다는 강박관념을 가지고 있을 경우 더욱 더 목회에 깊이 개입하게 된다..

그럼에도 불구하고, 성서적이고 신학적인 가르침에서 볼 때, 사모는 교회보다 가정을 우선시해야 한다. 가정을 지켜야 목사도 있고, 교회도 있다. 사모들이 가정을 사랑하고 아끼는 것은 창조의 질서에 순종하는 것이다. 목회 사역은 목사가 할 일이요, 가정 사역은 사모가 할 중요한 일이다.[106]

---

[106] 이중표, 23.

2) 아내와 사모 – 우선순위 문제[107]

많은 목회자의 아내들이 가정에서 아내로서의 역할을 더 중요시할 것인가, 아니면 교회에서 사모로서의 역할을 더 중요시할 것이가 하는 문제로 혼란스러워하고 있다. 이러한 갈등은 필연적이다. 그 어떤 여인이 목회자와 함께 살면서, 목회와 분리된 삶을 살 수 있겠는가? 하나님을 사랑하는 여인이요 목회자의 아내로서 목회에 있어서 어떤 책임도 느끼지 않고 살 수 있겠는가?

김정옥이 조사한 바에 에 따르면 결혼대상자로서 목회자들이 제일 싫어하는 대상은 신학을 공부한 한 사람들이라고 한다. 그들은 결혼 후에 목회에 깊이 관여할 가능성이 크기 때문이라고 한다.[108]

목회자의 아내는 교회에서 사모로서의 역할보다는 가정에서의 아내로서의 역할을 중요시해야 한다. 로라 리 파렛트(Lora Lee Parrott)는 "빗자루와 걸레, 양동이"라는 아티클에서 목회자의 아내는 지저분한 목사관을 반짝반짝 빛나는 곳으로 바꿀 수 있다고 충고하면서, 사모로서의 교회의 일이 목사관의 일보다 결코 선행되어서는 안 된다고 충고하고 있다.

이중표 목사는 하나님께서 사모를 부르신 목적은 하나님의 은혜 안에서 행복하게 사는 것이라고 했다. 그는, 사모는 교회보다 가정을 우선시해야 한다고 강조하면서 가정을 지켜야 목사도 있고 교회도 있다고 했다. 사모들이 가족을 사랑하고 가정에 충실한 것은 하나님의 창조의 뜻을 이루는 것이다. 이중표 목사가 지적한대로 목회사역은 목사가 할 일이요 가정 사역은 사모가 할 중요한 일이다.[109]

---

[107] 이 논문에서 일반적으로 부인으로서의 목회자의 아내와 교회 내 직분인 하나님의 종으로서의 사모에 대하여 상호 교환 가능한 용어로 구분하여 쓰지 않고 있으나, 특별히 2 장 3 항에서는 구분하여 쓰고 있다. 특별히 본 장에서는 아내로서의 목회자 부인은 가정에 우선순위를, 사모는 교회에 우선순위를 두고 있음을 구분하여 강조하고 있다.

[108] 김정옥, 19.

사모는 가정의 행복을 돕는 자로 부름을 받았습니다. 하나님이 가장 중요하게 여기는 곳이 가정입니다. 천지를 창조하신 하나님은 인간을 에덴동산에 살도록 하신 후 가정을 창조했습니다. … 가정에서 반드시 있어야 할 존재는 여자입니다. 하나님은 여자를 돕는 자로 세상에 보내셨습니다. 돕는 일, 이는 여자에게 주어진 최고로 숭고한 사명입니다. 여자 없이는 그 누구도 존재할 수 없습니다. 남편도 아내 없이는 못살고 자녀도 어머니 없이는 못삽니다. 여자 없이는 이 지구 역사도 존재할 수 없었을 것입니다."[110]

하나님이 남자는 흙으로, 여자는 갈비뼈로 만들었는데, 여자를 만든 재료의 값이 더 비쌉니다. 이는 여자는 창조원리상 가정의 핵심이라는 말입니다. 만약 사모가 가정에 없다면 목사는 목회를 못합니다. 하나님이 인간의 생존을 위해 허락하신 제도가 바로 가정입니다. 가정에는 세가지 의미가 있는데, 첫째는 사는 곳이고, 둘째는 쉬는 곳이고, 셋째는 보화가 있는 곳입니다. 가정에서의 보화는 아내입니다. 목사는 목회하면서 밖에서 온갖 스트레스를 다 받습니다. 남편 목사가 돌아올 때 사모가 그것을 풀어준다면 목사는 가정에 들어와 아내를 볼 때 삶의 활력이 생깁니다. 사모가 목사를 편안하게 해주는 것이 최고의 가정 사역입니다. 사모가 나서서 교회 일 열심히 한다고 되지 않습니다. 목사를 가정에서 잘 쉬게 하면 그게 바로 돕는 자로서 잘하는 것입니다." [111]

2. 문화적 관점

"문화"라는 말은 돌봄과 경작을 의미하는 라틴어 cultura 와 cultus 에서 유래했으며, "경작한다," "개간한다" (to cultivate)라는 뜻의 colore 에서 유래하였다. 이는 땅을 "경작"하는 것뿐만 아니라 정신이나 마음 또는 감정을 "도야" 한다는 의미도 담고 있다. 넒은 의미에서 문화란 "도구, 언어, 추상적 사유의 모든 체계를 사용하여 지식을 배우고 다음 세대에 전달할 수 있는 사람의 능력을 포함하여 사고, 언어와 행위와 가공물의 형태로 구체화된 인간의 제반 행동양상과 그 산물"[112] 이라고 할 수 있다.

---

[109] 이중표, 23.

[110] Ibid., 23.

[111] Ibid., 24.

만일 "문화"라는 개념과 실체를 파악하는데 실패한다면, 선교 사역뿐 아니라 실제적인 목회 사역을 올바르게 수행할 수 없을 것이다. 왜냐하면 복음은 문화의 본질이고, 문화는 복음을 담는 그릇이기 때문이다. 복음이 문화의 옷을 입는 것은 영이 형체를 갖는 것과 같고, 의미(meaning)가 형식과 형태(form)를 취하는 것과 같다. 이처럼 목회 사역뿐 아니라 선교사역에 있어서 선교지 문화를 이해하는 것은 참으로 중요하다. 사실 단일 문화권에서 오랫동안 살아온 대부분의 한국인들은 문화를 예술, 유형 혹은 무형의 전통 작품들, 혹은 에티켓 등으로 오해하곤 한다. 그러나 실상 문화는 사람들이 살고 있는 전체적인 인간의 환경을 의미하는 것이다.

문화는 어느 민족이나 집단의 사람들이 하나님이 위임한 피조 세계를 경작한 결과에 대한 표현이다. 비록 문화가 복잡하고 정의하기 어려운 점은 있지만, "한민족에게 동질성을 부여하고 다른 민족과 구별되게 하는, 그 민족의 언어, 습관, 관습, 사회조직의 총체"[113]라고 정의할 수 있다. 화이트만 (Darrell. Whiteman)교수는 문화를 "물질적인 가공품이나 관측할만한 행동의 형태로 사람들의 마음 속에서 표현되는 아이디어의 복잡한 배열"[114]이라고 정의했고, 스프라들리와 매커디(Spradley & McCurdy)는 "사람들이 경험을 해석하고 행동을 하게하는 습득된 지식"[115]이라고 보았다.

하나의 특정문화는 그들의 구성원들이 사물을 보는 세계관, 즉 실재를 보는 가정들 (assumptions)을 가지고 있는데, 이것을 문화의 씨앗이라고 할 수 있다. 이 세계관으로부터 행동에 영향을 미치는 신념과 가치관이 생겨난다. 그러므로 어떤 변화가 일어나야 한다면,

---

[112] Lee Sung Il, "*Korean Christian Understanding of Bok and Spiritual Maturity from a Missiological Perspective.*" D. Miss. Dissertation. E. Stanley Jones' School of World Mission and Evangelism. Asbury Theological Seminary at Wilmore, KY. 2007.

[113] Jim Chew, *When You Cross Cultures: Vital Issues Facing Christian Missions* (Singapore: The Navigators. 1990), 3.

[114] Darrell L. Whiteman. "Anthroplogy for Christian Mission," Fall-1999 Class Notes. 1999.

[115] Spradley & McCurdy. *Anthropology: The Cultural Perspective* (Prospect Heights, IL: Waveland Press, Inc. 1975).

행동에서라기보다는 문화의 중심인 세계관의 변화가 앞서야 한다. 그렇게 될 때 가치와 신념의 변화와 더불어 행동의 변화가 뒤따르게 된다.

한국 문화는 목회자의 아내들로 하여금 성서적이고 신학적인 사모의 바른 이미지 형성에 어떤 영향을 끼쳤을까? 부정적인 영향을 준 요소는 무엇이며, 긍정적인 영향을 준 부분은 무엇일까? 이러한 질문을 가능하게 한 것은 돈 리차드슨(Don Richardson)의 아이디어를 접하면서이다. 돈 리차드슨은 그의 책 Eternity in their Hearts [116] 에서 아브라함 요소(the Abraham factor), 멜기세덱 요소 (the Melchizedek factor), 그리고 소돔 요소 (the Sodomic factor)라는 용어를 사용하였다. 문화의 아브라함 요소는 성경 안에서 발견되는 하나님의 특별 계시를 의미하고, 멜기세덱 요소는 인간의 양심과 본성 안에 있는 하나님의 일반적인 계시를 말하는 반면에, 소돔 요소는 문화와 종교의 죄악된 양상을 가리킨다. 이러한 용어를 사용하면서, 돈 리차드슨은 히브리인들이 가나안 땅에 들어와 원주민들의 문화와 종교와 자신들의 신앙을 어떻게 연관 시켰는지를 설명하고 있다. 그는 가나안 문화의 어두운 부분인 소돔 요소로부터 가나안 사람들에게서 발견되는 친밀한 멜기세덱 요소를 구분하였다. 아브라함은 그와 그의 동맹군들과 더불어 소돔과 고모라 백성들과 그들이 강탈당했던 모든 재산을 구해서 돌아왔을 때, 소돔 왕 베라와 살렘 왕 멜기세덱을 만났다. 이때 아브라함은 사람은 보내고 물건을 취하라는 베라의 제의를 거절하고, 멜기세덱이 제공한 빵과 포도주를 받고 전리품으로부터 십일조를 취하여 그에게 바친다 (창 14: 17-24).

아브라함은 하나님 앞에서 사람을 제물로 드리고, 바알과 아세라 제사 등 성전 창녀 제도를 통해 성적인 방탕을 부채질하고, 인간을 오만하게 하고 불법과 불의로 땅을 물들이다가 멸망한 소돔성과는 거리를 두고 살았다 (창 18-19 장). 리차드슨에 의하면,

---

[116] Don Richardson, *Eternity in their Heart* (Revised. Ventura, CA: Regal Books. 1981), 32-33.

아브라함 요소는 멜기세덱 요소와 반응하고 그것을 수용한 반면에, 부정적인 소돔적 요소를 거절하였다.[117] 이 모든 것들은 상징적이며, 우리 모두가 이해하고 우리의 선교와 전도, 그리고 목양의 현장에 적용해야 할 아주 중요한 영적 진리임이 틀림없다.

필자는 성서적이고 신학적으로 바른 사모 이미지를 형성하는데 있어, 한국 문화의 어떤 점이 소돔 요소로 작용하고, 또 어떤 점이 멜기세덱 요소로 작용했는지, 더 나아가서 어떻게 소돔 요소를 제거하고 멜기세덱 요소와 아브라함 요소를 창의적으로 적응시켜야 하는지를 살펴보므로, 사모의 바른 정체성 형성과 바람직한 역할을 찾아보고자 한다.

1) 한국인의 전통적 복의 시각과 "사모" 호칭

한국인의 세계관을 이해하는 키워드는 한국인의 삶과 정신 속에 녹아 있는 핵심가치관과 관계되어 있다. 박종천은 기복적 심성이 한국인의 삶과 정신 속에 녹아 있는데, 이것이 문화적, 종교적 가치관으로 드러난 것이 오복이라고 이해했다.[118] 유동식 교수도 한국인의 세계관을 움직이는 동력은 바로 복이라고 보면서, 한마디로 "한국 사회를 복에 미친 사회"[119]라고 불렀다. 그는 "한국문화는 실로 복의 문화이며, 한국인의 생활은 복을 빌고 복을 얻기 위해서는 수천 리를 멀다 하지 않고 복을 빌러 가는 게 한국문화의 전통이다"[120] 라고 평가하고 있다. 한국인들이 대표적으로 여기는 오복은 오래 사는 것(壽), 부자로 사는 것(富), 귀한 테가 나는 것(貴), 건강한 몸(健康), 아이들, 특별히 아들이 많은

---

[117] Ibid., 27-32.

[118]박종천, "*토착화 신학의 모형변화.*" 24-36, 기독교사상 373:1990(1).

[119]유동식, *민속종교와 한국문화* (서울: 현대사상사, 1978), 123.

[120]Ibid.

것(다 남자 多男子)을 말한다. [121]

한국 교회에서는 여성도가 목회 후보생과 결혼하거나 혹은 결혼한 여성도의 남편이 목사의 길로 갈 경우에, 그녀는 평범한 한 남자의 아내 이상의 요구와 기대를 받는 동시에 특별한 호칭을 부여 받는다. 그녀는 "부인" 혹은 “목회자 아내”, "목회 내조자", "교역자 부인", "사모" 등으로 불려진다. 그 중에서도 “사모”라는 호칭이 한국 교회 내에서는 일반화 되었다.

5 복 중에서 특별히 귀(貴)의 복이 목회자의 아내에 대한 많은 호칭 중에 “사모”라는 호칭에 집착하게 만든 것으로 보인다. 한국인은 자기 자신을 위해서 그리고 자식과 자손들을 위해서 귀하게 되기를 바란다. 그래서 '귀골로 생겼다.', '귀격으로 생겼다.', '귀태가 있다'는 말은 누구에게나 듣기 좋은, 솔깃한 찬사가 아닐 수 없다. 상대방을 높일 때에 가장 흔히 쓰이는 표현이 바로 이 귀(貴)자이다. 상대방이 개인인 경우에는 귀공, 귀관, 귀체라고 부르며, 집안인 경우에는 귀댁, 귀문이라고 부른다. 회사나 학교인 경우에는 귀사, 귀교라고 부르고, 나라인 경우에는 귀국, 귀방이라는 표현을 사용한다. 물건도 소중한 것은 귀중품이라고 보른다. 쇠붙이도 비싼 것은 귀금속이라고 일컫는다. 높은 것, 높여야 하는 것, 드문 것, 흔하지 않은 것, 고귀하고 존경 받는 것, 공경해야 하는 것이 귀(貴)이다.

이성일 목사는 “세속화된 '그리스도인의 직분'의 회복을 꿈꾸며”라는 아티클에서 신령직제가 어떻게 유교적 신분주의, 곧 귀(貴)의 복과 연결되어 한국 교회를 병들게 하는 소둠적 요소가 되었는지를 아래와 같이 지적하고 있다.

---

[121]K'ung Fu-tzu (Confucius), Shoo king (the Scripture of Documents). In The Chinese Classics. Vol. 3. Legge James, trans. Hong Kong: Hong Kong University Press. 1970. 오복은 서경 홍범편에수(壽), 부(富), 강녕(康寧), 유호덕(攸好德), 고종명(考終命)을 말하는데, 민간에서는 유호덕과 고종명 대신 귀(貴)와 자손중다 (子孫衆多)를 꼽기도 한다.

오늘날 한국에서는 유교적 신분주의가 교회에도 연결되어, 집사, 권사, 장로, 목사, 심지어 사모 등을 하나의 신분이나 계급으로 인식되고 있는 실정이다. 이는 하나의 영적인 직분이고 기능이지, 이것은 교회에서 다른 사람들에게 명령하고 부릴 수 있는 계급도 아니라는 사실을 아무리 강조해도, 한번 장로가 되면 이름과 장로라는 직함은 불가분리의 관계를 형성하여, 그냥 영원한 신분이 되고 만다. 오늘날 유교적 신분주의 사고가 교회의 신령상 직분들의 의미와 기능을 속화시키고 나아가 직분과 신분을 일체화시킨 병폐는 금세기 한국교회의 최고의 재앙이다.[122]

평신도 신령직제인 집사, 권사와 장로의 직분이 한국 교회 안에서 종교적 계급이나 신분으로 이해되면서 한국 교회를 혼란시키는 요인 이 된 것처럼, 목회자의 아내를 부르는 호칭인 "사모"가 유교적 신분주의와 결합하면서, 사모는 신분이 되고 직분이 되어 버렸다.

2) 성공 멘탈리티와 성취 중독증

목회 현장에서 주님을 섬기면서 자신도 의식하지 못한 채 "성공주의"[123]에 붙잡혀 있는 목회자들이 있다. 김남준 목사는 목회의 길에 들어선 부부가 하나님의 영광을 드러내는 승리의 삶을 살기 위해서는 두 가지가 전제되어야 한다고 했다. 하나는 그들의 결합과 삶의 목표가 목회의 성공이어서는 안 되며, 둘째는 목회자는 하나님의 마음에 합하도록 철저하게 연단되고 그리스도의 영광만을 위하여 살도록 사로잡힌 자가 되어야 한다고 하는 것이다.[124]

사모들이 교회성장을 목회 성공의 척도로 삼고, 교인들을 섬김의 대상이 아니라 관리의 대상으로 삼는 일이 있어서는 안 된다. 교인의 숫자와 재정의 크기에 지나친

---

[122]이성일, "세속화된 '*그리스도인의 직분'의 회복을 꿈꾸며,*" 베다니 신문 샘터, 2007.

[123]Sung Il Lee, "*Leadership Development As a Central Mission Movement in the Province of Bataan and Zambales, the Philippines,*" 1.성공주의 ("Successfulism") – 성공주의는 그것의 달성과 성취를 위하여 도덕적이고 영적인 요소들을 깊이 생각하지 않고, 성공이라는 환상에 붙들려 성공에 이끌려 가는 사람들의 주의와 주장을 말한다. 이 세상이 말하고 이해하는 것처럼 세속적인 성공이 그리스도인의 목적이 되어서는 아니 될 것이다. 부와 권력, 출세와 부귀는 세상적 성공의 트레이드 마크이지만 그리스도인들이 열망할 것은 성공이 아니라 탁월함(excellency)을 향해 정진하는 것이어야 한다.

[124] 김남준., 56, 59-60.

관심을 갖고, 그것을 가지고 목사의 성공과 실패를 평가해서도 안 된다. 또한 목회 성공과 경쟁의식으로 인해 정신적인 문제를 넘어 건강의 문제까지 위협을 받고 있는 경우가 종종 있는데, 그런 일이 있어서는 안 된다.

오복과 관련하여, 목회자나 사모들이 종교적인 영역에서 목회를 성공의 척도로 삼으려는 소돔 요소를 내어버리고, 순전한 심령과 마음으로 교회와 성도를 섬길 때, 성공 콤플렉스(Success complex)를 극복할 수 있고, 목양의 온전한 기쁨을 누리는 축복을 경험하게 된다. 그때 진정한 의미의 부흥도 경험하게 될 것이다.[125]

3) 체면 문화와 사모의 문제

문화는 크게 체면 문화와 죄 의식 문화로 나눌 수 있다. 초월적인 신과의 수직적인 관계를 중시하는 서구 문화는 죄 의식 문화로 발전하고, 사람과의 수평적인 관계를 강조하는 동양 문화는 체면 문화로 자리매김을 하였다. 물론 어느 한 민족의 문화를 이 둘 중의 하나로 구분하는 것은 어렵지만, 보다 체면지향적인 문화(Shame-oriented culture)와 죄 의식에 기초한 문화(Guilt-based culture)로 나눌 수는 있다. 그러나 근세기에 이르러 서구 문화는 유색인종의 유입과 함께 점점 체면지향적 문화로 진행되어가고 있고, 동양 문화는 서구 문화의 영향을 받아 죄 의식 지향적인 문화로 옮겨가고 있다.[126] 두 종류의 문화는 다 죄악을 반복하게 되면 될수록, 체면 문화권 속의 사람들은 수치를 모르는 사람(shameless person)으로 변해가고, 죄 의식 문화권의 사람들은 양심이 둔화(dulled conscience)되어 가게 되는 위험성이 있다.[127]

---

[125] www.inbora.com, 5.11.2007. 인보라, 목회자의 리더십 (총신대강의).

[126] You Young Gweon, “Shame and Guilt Mechanisms in east Asian Culture” *The Journal of Pastoral Care* 51 1995(1):n.

[127] Lowell L. Noble, “Shame Versus Guilt: A New Framework For Evangelism And Fellowship in Wesleyanism.” 55-67. *Wesleyan Theological Journal* 1971(6), 55.

한국은 체면 문화권에 속해 있다. 체면 문화권 속에 있는 사람들은 남을 인정하고 존중하기 보다는 남 때문에 조정 되는 경향이 있다. 이런 체면 문화는 남의 눈치를 의식해 자신을 과대 포장하는 "이미지 주의"[128]와 결과만 좋으면 괜찮다는 "결과주의"[129]를 생산해 내게 된다. 또한 체면 문화는 자신의 얼굴과 가문에 수치(shame)를 주지 않으려고 절제하는 문화라고 정의할 수 있다. 한국 교회의 목회자의 아내들, 사모들이 이러한 체면 문화의 희생자들이 되어 가고 있다

3. 역사적 관점

사모의 역사적 배경은 그 기초를 성경에서 찾아보는 것이 필요하지만 여기서는 교회사에서 사모의 역사적 근원을 간략하게 약술하면서, 한국의 문화적, 역사적 배경과 더불어 한국 교회의 사모에 대해 고찰하고자 한다. 사모의 존재가 뚜렷해진 것은 종교개혁 이후의 일이다. 1,500 년간 인습화된 가톨릭의 전통 속에서 신앙의 본질을 회복하려는 종교개혁의 긴 여정에서 사모의 직분을 인정받는 과정 또한 그 이면에는 많은 투쟁과 눈물이 있었다. 최초의 사모는 말틴 루터의 아내인 Katharine Von Bora 라고 할 수 있다.[130] 그런데 그녀가 사모가 된 과정부터가 특별했다.

---

[128]Ibid., 1. 이미지주의 (Imagism) - 이미지주의는 눈가림할 목적으로 이미지를 보다 좋게 만들려고 하는 사고방식이다. 누구나 자신이 속한 선교기관이나 교회의 결점과 문제점을 감추기 위하여, 물론 광고하고 다닐 필요는 없지만, 진리를 왜곡하려는 경향을 가지고 있다. 그러나 이것은 사람을 속이는 행위이다.

[129]Ibid. 결과주의 ("Resultism")- 우리는 어떤 결과를 초래하는 방법에 대한 깊은 생각 없이 좋은 결과를 얻고 싶어한다. 어떤 사람들은 "결과만 좋으면 괜찮아! 왜냐하면 결과가 잘못된 방법을 상쇄시켜 주거든" 하고 말한다. 그들에게 성공 외에는 중요한 것이 없다. 그래서 많은 사람들은 성공이라는 불리는 열차를 타기 원한다. 선교지에서 보다 좋은 결과를 위해서 상호 지원할 뿐 아니라 국민적 표준과 규범을 존중해야 할 것이다. 우리는 선교사역에 있어서 결과주의에 붙들려 방법, 규범, 표준과 기준 등을 결코 잊지 않도록 해야 할 것이다.

[130] Ruth A. Tucker, *First Ladies of the Parish*, 21.

1517 년 10 월 31 일 종교개혁을 대표하는 개혁 95 개 조항을 내걸었던 루터는 개혁을 실천하는 과정에서 1523 년 봄, 한 수녀원으로부터 12 명의 수녀를 도피시키는 '거사'를 일으켰다.[131] 수녀원에 정기적으로 납품하는 생선장수의 도움을 받아 빈 생선 통에 그들을 숨겨 탈출시킨 것으로서 당시 이 일은 반국가적 범죄에 해당하는 일이었다. 그 후 루터는 이들을 위해 직업을 주선해주고 결혼을 할 수 있도록 도와주었다. 그러나 마지막까지 결혼하지 못하고 남아있던 수녀가 있었는데, 그녀가 바로 후에 말틴 루터의 아내가 된 폰 포라였다. 당시 42 세의 루터는 주변의 강력한 권유에 따라 30 세의 케티와 결혼하여 그녀는 역사상 최초의 사모가 되었다. 그러나 이후 유럽 각국의 의회는 사모의 존재를 없애기 위한 법률을 제정하는 등 사모에 대한 국가와 사회의 저항은 계속되었다.[132]

로마 가톨릭에서 갈라져 나온 후 캔터베리의 첫 대주교의 부인이었던 크랜머 부인은 뚜껑에 공기구멍만 있는 가마를 타고 여행을 할 정도로 숨은 생활을 강요당했고, 1539 년 영국 의회는 성직자의 독신을 강조하는 법을 제정하여, 결혼하는 성직자들의 재산을 몰수하고 교수형에 처했다. 영국에서는 1604 년에 이르러 성직자의 결혼이 법적으로 가능하게 되었는데, 이후에도 약 1 세기가 지나서야 사모의 위치가 인정되었다고 한다.[133]

1800 년대 후반까지 한국은 미개의 나라요 미 접촉 종족(Unengaged and Unreached People)[134]이었다. 선교역사상 특이한 것은 한국에 선교사들이 내한하기 전, 복음을

---

[131]Ibid., 25. 루터의 저작물을 읽은시스터시안 수녀원의 캐더린과 열한명의 수녀들은 비밀리 탈출계획을 세우고, 루터에게 연락을 취해 왔었다. 루터는 훈제정어를 배달 판매하던 상인과 짜고 물품을 심야에 수도원에 납품케 하고 돌아올 때 빈마차에 수녀를 싣고 나오도록 했다. 이 거사는 성공적이었고 그래서 수녀중 일부는 가족들에게 돌아갔으나, 나머지 수녀들에게는 남편을 구해주는 어려운 과업이 루터에게 기다리고 있었다.

[132] Wallace Denton, 14-16.

[133] Ibid., 17.

[134]이성일, 교회도 선교의 소명을 받아야 합니다. 122. 미전도 종족 (the Unreached People)이란 "그리스도인이 5%미만, 특별히 복음주의적 그리스도인이 2%미만의 종족"으로 자민족 복음화의 여력이 없는 종족을 의미하고, 미접촉 종족(Unengaged Unreached People)은 복음적인 교회가 존재하지 않아

받아들이고 복음의 문을 연 선구자들이 있었다는 점이다. 한문 성경을 통해서 복음을 접하고 나서 1879 년 봉천으로 가 맥킨타이어 선교사를 통해서 세례를 받고 돌아간 백홍준, 로스 선교사와 만주 고려 문에서 성경을 번역한 이응찬, 누가복음과 요한복음을 필두로 인쇄되어 나오는 성경을 한국에 은밀하게 유입했던 의주 출신의 매서인들, 일본에 유학하다가 복음을 접하고 서방세계에 한국 선교의 긴급성을 알린 한국의 마게도냐인이 된 이수정, 1884 년까지 반입된 로스 역 성경 9500 여권의 성경을 통해 170 여명의 세례자들이 '모두 성경을 잿물처럼 마시고 깨끗함을 입은 자들이자 한국 교회의 풍요를 기약하는 비료였다."[135]

역사적인 관점에서 사모를 이해하기 위해 편의상 시대를 개척자 단계(Pioneer Stage), 외국인 선교사가 현지인 지도자들을 훈련시키는 부모 단계(Parent Stage), 현지인 지도자들이 외국인 선교사들과 동등한 상대가 되어 일하는 협력자 단계(Partnership Stage), 그리고 외국인 선교사들이 현지인들에게 사역을 완전 위임한 참여자 단계(participant Stage)로 구분하여 살펴보기로 하자.[136]

1) 개척 선교사들과 그들의 부인들

1884 년 7 월 3 일은 일본 주재 감리교 선교사 맥클레이가 김옥균을 통해 제출했던 선교 요청 허락 서한에 대해 한국 정부가 공식적으로 허락한 날이다. 비록 교육과 의료 사업으로 범위를 제한했지만, 기독교 선교사의 내한을 허락하였다는 사실만으로도

복음과 접촉할 수 없는 종족을 지칭한다. 이제껏 복음을 들어보지 못한 종족으로, 그리스도인도 없고 교회도 없어 다른 종족의 전도 없이는 그리스도의 복음을 들을 수 없는 종족을 말한다.

[135]이덕주, 한국 기독교 역사와 감리교 역사 강의 자료집 (서울: 목회개발연구원, 2007), 11-17, 18.

[136] Winter Ralph, ed. *Mission in God's Perspectives 미션 퍼스펙티브: 성경적 역사적 문화적 전략적 관점에서 본 선교.* 정옥배역 (서울: 예수 전도단, 2000).

한국 기독교 역사상 중요한 의미를 가진 날이다.[137] 이렇게 열린 선교의 문을 통해, 1885 년 부활절 아침, 헨리 아펜젤러(Rev. and Mrs. Henry G. Appenzeller, 1858-1902)와 호레이스 언더우드(Horace G. Underwood, 1859-1916)가 인천 제물포에 도착하고, 6 월에 윌리엄 스크랜튼(Dr. and Mrs. William B. Scranton, 1856-1922) 부부와 스크랜튼 (Mary F. Scranton, 1832-1909) 대부인 등이 초기 선교사로 내한했으며, 이들 뒤를 이어 많은 선교사들과 부인들, 여성 선교사들이 들어와 활동하기 시작했다.

특별히 개화 초기 기독교 복음의 수용이 "양반 상류층보다는 하류 천민 계층에서, 남성들보다는 여성 쪽에서 먼저 이루어졌다"[138]는 점에서 여성 선교사들과 선교사의 부인들의 공로가 지대하였다. 1895 년 선교회 보고에 의하면 여자 성도들의 숫자는 남자들의 1/3 일에 지나지 않았지만, 1970 년에는 여성 활동의 급성장으로 여자 성도들이 남자들의 2/3 를 차지하게 되었다.[139] 이러한 변화에는 여성 선교사와 선교사 부인들의 공로가 지대하였다. 초기 선교사 부인들은 가정일만 할 수는 없었다. 남편이 세운 교회, 학교와 병원에서 헌신했고, 나아가 개인 전도, 순회 전도를 통한 교회 설립과 적극적인 선교 활동을 했다.[140] 그들의 전도 활동은 여성의 복음화와 여성 계몽 운동에 많은 영향을 끼쳤으며, 특별히 그들의 이러한 섬김은 당시 봉건적 남성 중심의 차별 구조로부터 여성을 해방과 자유로 이끄는 "조선 여자의 자유 운동"의 시작이라고 해도 과언이 아닐 것이다.[141] 특별히 남녀가 함께 같은 장소에서 집회를 갖는다는 것이 용납되지 않았던 사회적

---

[137] R. S. Maclay, "Korea's Permit to Christianity", *Missionary Review of the World*, Apr., 1896, 288.

[138] 이덕주, 49.

[139] 서광선, *한국기독교의 새인식* (서울: 대한기독교 출판사, 1985), 60-61.

[140] 홍순성, 104.

[141] 이덕주, 59.

분위기를 인하여 여성 교회 설립이 이어지면서, 여성 교회는 남성 억압적인 지배로부터 자유를 체험할 수 있었던 해방 공간이기도 했다. 그러다가 정동교회에서 1897 년 12 월에 이르러 한 지붕 아래서 다른 출입문을 통해서 들어온 남녀가 휘장을 사이에 두고 함께 예배를 드릴 수 있게 되었는데, 이는 남녀 불평등, 여성차별구조의 붕괴를 보여주는 역사적인 사건이었다고 할 수 있다. 개화 초기 이러한 사회 구조 속에서 여성 선교사나 선교사의 아내들의 활동은 선교의 문을 여는데 절대적이었다고 하겠다.[142]

2) 초기 미국 선교 당시의 사모들

초기 외국인 선교사가 한국인 지도자들을 훈련시키던 부모 단계 시대의 초기 한국 교회 목회자의 사모들에 관한 기록을 자서전이나 전기들 속에서 가끔 찾아볼 수 있을 뿐이다. 이는 초기 성직자들이 그들의 일을 기록하기 보다는 새 역사를 만드는데 주력했기 때문인 것으로 보인다. 초기 한국인 사역자 사모들은 가정 생활에서만 남편인 교역자를 돕는 일에 주력한 반면, 대외적으로 오늘날 사모들의 위치에서 사역한 이들도 있었는데 바로 전도 부인" (Bible Women)이었다. 이들 전도 부인들은 목회자의 아내가 아니었기에 오히려 당당히 사역 현장에서 사역을 할 수 있었다. 홍순성은 "당시 사모에 대한 교회와 사회의 요구는 묵묵히 가사 일에만 전념하고 남편을 가정적으로 불편하지 않도록 돕는 것이 이상적인 사모의 역할"[143]이라고 생각하던 시기라, 오늘날 사모들의 대외적인 활동 영역의 한 부분을 "전도부인들[144]이 담당하고 있었다. 오늘날은 여전도사와 사모들이 전도 부인의 역할을 하고 있다.

---

[142]홍순성, 104.

[143]Ibid., 107.

[144]당시 선교사들은 한국의 관습과 풍습에 익숙하지 못하여 함께 일할 여성사역자를 절실히 필요로 하고 있었다. 그들은 변화받은 여성도들 중에서 혼자 살며 나이가 좀 많은 부인들 중에서 전도부인을

3) 한국 교회 개척과 성장기와 사모들

일제 식민 시대와 한국 전쟁, 그리고 근대화를 거치는 과정에서 한국 사회는 전통적인 가치관의 큰 변화를 경험했다. 예를 들면, 한국의 전통적인 가치관들이 권위주의에서 평등주의로, 집단주의에서 개인주의로, 인간주의에서 물질주의로 급선회했다.[145] 또한 한국교회도 성장과 변화를 거듭하면서 사모들의 역할도 급변하였다.

선교사들의 교육 사역, 의료 사역, 그리고 출판 및 문화 사역은 기독교에 대한 부정적 인식을 없앴으며, 6-70 년대부터 시작된 한국 교회의 대외적인 복음화 운동은 사모들로 하여금 "가정 일에만 충실한 것이 사모의 본분이라는 대중적인 인식을 깨고"[146] 나오도록 했다. 사실 1970 년대까지만 해도 사모들의 교회적인 대외 활동은 거의 두드러지지 않았었다. 그러나 사회 변화와 더불어 여성들의 사회 참여 의식이 두드러지면서, 사모들의 교회 참여도 표면화되기 시작했다. 특별히 수많은 교회가 개척되면서, 인력 부족과 재정적인 어려움으로 여전도사를 쓸 수 없는 형편의 교회들은 목사가 돌볼 수 없는 성도들을 사모가 담당하여, 심방, 전도, 교육, 설교 등 초기 전도 부인과 오늘날의 여전도사 역할, 그리고 교회 비서 역할까지 담당할 수밖에 없었다. 이처럼 사모의 역할은 교회의 필요, 남편의 요구, 그리고 여성의 사회 참여 의식의 확산에 편승하여 사모의 본질인 가정에서의 내조와 교회에서의 숨은 봉사만 아니라 교회의 여러 분야에서 활동하게 되었는데, 이것이 오늘날에 와서 사모의 일로 정착되기에 이르렀다.

한국 교회가 급성장하던 시대의 목회자의 아내들은 그야말로 "한 영혼이라도 더 구원하기 위해 교회의 청소부로, 부엌 일로, 교회학교 교사로, 교회의 사무원으로 다양한

선정하여 성경과 기독교 서적을 팔고 또 함께 전도하면서 여성들과 아이들에게 전도하게 하였다. 이들 전도부인들은 초기 교회 개척시기의 숨은 봉사자요 헌신자들이었다.

[145]김운용, "*새롭게 설교하기*", 195-201 (월간목회 313:2002), 196-199.

[146]홍순성, 118.

역할을 바꾸어 가면서 희생을 마다하지 않았다."[147] 사실 당시 목사는 머슴으로서, 사모는 식모로서 교회를 섬긴 결과 성도들이 마음의 문을 열고 헌신하며 충성하게 되었으며, 하나님의 전적인 은혜 안에서 교회는 부흥과 성장을 거듭하게 되었다.

4. 현재 한국 교회 내에서의 사모의 위치와 상황

오늘은 과거와 미래의 분기점이다. 현재 한국 교회 내에서의 사모의 실상과 문제점은 과거 한국 교회의 문화적이고 역사적인 연장선상에서 보아야 하며, 아울러 미래 한국 교회의 바람직한 사모의 이미지와 역할을 창출하는 중간 지점이다. 필자는 먼저 한국 교회에서의 사모의 역사를 간략하게 되돌아보고, 오늘날 한국 교회의 평신도의 재발견과 더불어 사모의 역할과 위치에 대한 새로운 조정이 필요하다는 사실을 살펴보고자 한다.

1) 사모의 역사와 반성

초기 한국 교회의 사모들은 오직 남편과 하나님 중심의 신앙을 가지고 목사인 남편을 사랑하고, 남편을 도와 어떤 고난이나 가난에도 굴하지 않고 신앙의 정절을 지키며 남편으로 하여금 진실하게 목회를 하도록 돕는 것을 본분으로 알고 있었다. 그러나 교회 개척과 성장기를 거치면서 사모의 역할은 팔방미인이 되어야 하고 약방의 감초와 같은 역할을 해야 한다는 분위기가 형성되면서, 사모 자신들도 남편의 목회에 직접적인 도움을 주는 것이 사모의 본분이라는 관념이 자리 잡게 되었고, 교회의 모든 일에 참여하게 되었다. 이러한 과정에서 사모들의 지나친 열정과 관심이 평신도들의 사역까지 관여함으로 사모의 활동 영역이 방대하게 되었다.

---

[147] 이재창, "*사모의 영성으로 한국교회의 부흥을*" 월간목회 338:2004(10), 77.

홍순성은 사모의 역할의 무절제한 확대를 만들어 낸 요인을 “대형 교회 신드롬과 슈퍼 사모 콤플렉스”[148]에서 찾고 있다. 대형 교회 신드롬과 관련해서, 사모들도 “큰 교회가 되어야 한다”는 생각이나 “대형 교회는 곧 목회 성공”이라고 인식하면서, 사모들로 하여금 지나치게 교회에 참여하게 만드는 원인이 되었다. 또한 근대화 과정에서 여성들의 사회 참여 인식이 확산되고, 주부들의 경제 활동 참여율이 높아지게 되었다. 이러한 상황에 때를 맞추어 수많은 교회가 개척되면서 사모 역할의 필요성이 요구되었고, 교회가 성장한 후에도 사모들로 하여금 교회에 끼친 영향과 결과로 인해 스스로 교회의 주인 의식에서 벗어나지 못하게 하고, 또한 교회의 모든 일에 참여해야 한다는 슈퍼 사모 콤플렉스도 생기고 있는 것이 한국 교회의 현실이다.

2) 평신도의 재발견

오늘날 한국 교회는 교회가 개척되던 초기 단계에서 인력의 부족으로 사모들의 도움이 절실하게 필요했던 시대가 지나갔다. 그리고 1990 년 중반에 교회 성장의 정체와 더불어 교회 내에서 평신도의 재발견과 더불어 평신도들을 깨우는 사역이 진행되었다. 옥한흠 목사는 “평신도를 깨운다: 제자 훈련의 원리와 실제”에서 “20 세기 평신도의 재발견은 16 세기 종교개혁과 맞먹는 일”[149] 이라고 평가했다. 그는 교회가 교역자 중심으로 사역이 이루어지기 때문에 정체 현상을 빚고 있다고 주장하면서, 평신도들을 “그리스도의 제자로 해산하는 진통을 기피한다면 양에서는 성공하고 질에는 실패하는 기독교의 참담함을 또 한 번 맛보게 될 것”[150]이라고 경고하였다.

[148]Ibid., 130.

[149]옥한흠, *평신도를 깨운다* (서울: 국제제자훈련원, 2002), 34.

[150]Ibid., 37.

만일 양적 성장에만 만족했던 한국 교회가 '허수, 허세, 그리고 허상이라는 삼허현상'을 극복하고 평신도를 사역의 주체로 세우려면, 목회의 방향과 강조점을 대폭 수정해야 할 것이다. 평신도의 재발견과 더불어 그들의 등장으로 필연적으로 한국 교회는 교회 내에서 사모에 대한 위치와 역할에 대한 재조정을 하지 않으면 안된 시점에 이르렀다. .

3) 재조정되어야 할 사모의 위치와 역할

지금까지 한국 교회는 구조적인 특성상 목회자 중심이었다. 따라서 대형교회가 될수록 자칫 "하나님 중심의 교회가 아닌 지도자 중심의 교회로"[151] 변질될 우려가 많다. 이런 한국 교회가 평신도의 중요성을 새롭게 인식하면서, 필연적으로 교회 내에서의 사모의 위치와 역할도 새롭게 인식하도록 요청을 받고 있는 실정이다.

그러므로 교회 안에서 우리는 하나님, 목회자, 평신도의 관계성 속에서, 아내는 누구이며, 특별히 목회자의 아내는 누구인가를 새롭게 물어야 할 것이다. 목회자의 아내는 자동적으로 연루된 위치, 철저하게 간섭 받는 위치, 그리고 교인들의 눈치를 보는 위치에 있다. 이러한 현실에서 평신도 신학에 입각하여 적극적으로 새로운 사모의 역할을 찾고 정체성을 새롭게 인식하여야 한다. 홍순성은 "21 세기 한국교회와 함께 하는 사모"에서 "교회가 초기 단계에서는 인력의 부족으로 사모들의 도움이 많이 필요했던 것이 사실이나 교회가 성장하여 일할 일꾼이 생긴 후에는 사모는 내적인 내조자로서의 본래의 사명을 감당"해야 [152]한다고 하면서, 과거로의 회귀를 주장하지만, 필자는 미래 한국 교회에

[151]홍순성, 130.

[152] Ibid., 127.

걸맞은 사모의 위치를 적극적으로 찾아야 한다고 믿는다.[153]

(1) 자동적으로 연루된 위치에서 적극적으로 섬기는 위치로

오덴 (Marilyn B. Oden)은 "The Minister's Wife: Person or Position"에서 목사 아내와 변호사, 의사의 아내들과 비교하여 사모 역할의 특수성을 설명해주고 있다.

> 목사의 아내는 교회에서 목회에 헌신적으로 참여 하고 있는데 반하여, 의사의 아내는 의사를 위해 병원에서 하는 일이 무엇인가? 변호사의 아내가 법정에서 변호사를 위해서 하는 일이 무엇인가? 의사의 아내가 병원에서 의사를 돕기를 위해서 하는 일은 무엇인가? 의사의 아내는 수술이나 약 처방에 대해, 혹은 사람들의 건강에 대하여 다른 사람들보다 더 많은 관심을 가지고 있어야 할 기대를 받지 않고 있으며 또 그러한 부담을 받지 않는다. 마찬가지로 변호사 아내도 법을 보존하는 일을 위해 보통사람들보다 더 관심을 가져야 한다고 아무도 기대하지 않는다. 그러나 목회자 아내는 만약 교회 일에 다른 헌신된 그리스도인들처럼 헌신하지 않으면 죄책감을 가지는 경향이 있다.[154]

오덴의 말처럼, 다른 직업을 가진 남편의 아내들은 자신들의 남편이 하는 일들을 반드시 알아야 할 필요를 느끼지 않지만, 목사의 아내들은 교회 일을 원하든 원하지 않든 교회의 일에 깊이 개입 되어 있다. 한국 교회에서는 여인이 목회자와 결혼하면 '목회자의 아내' 그리고 '사모' 라는 또 다른 이름을 얻는다. '사모'라는 이 특별한 명칭 속에는 단순히 목회자 부인으로 존경 받고 있다는 사실 보다는 목회자의 아내가 서있는 특별한 위치 그리고 성도들의 많은 기대와 더불어 사모의 사명과 역할들이 내포되어 있다. 목사는 말할 것도 없고, 집사, 권사, 장로 등 평신도의 신령직분도 철저한 훈련과 교육을 통해서 주어지지만, 결혼과 더불어 사모의 직임은 훈련이나 교육 없이 자동적으로 주어진 위치이기 때문에 많은 문제들이 발생한다.

이를 크게 둘로 나누면, 하나는 신학적 전문성과 관련된 문제이고 다른 하나는 교인들과 관련된 문제들이다. 먼저 신학적 전문성과 관련하여 "대부분의 사모들이

[153] 심하보. *교회를 부흥시키는 사모는 눈길이 덜 가는 곳을 살핀다* (서울: 나침판사, 1999), 35.

[154] Marilyn B.Oden, *The Minister's Wife: Person or Position* (Nashville & New York: Abingdon Press, 1966), 34-35.

신학적인 기초 지식이 없이 다만 목사의 아내라는 사실 하나 때문에 교육과 상담 등의 중요한 위치에 서다 보니 많은 문제가 발생하고 있는 실정"[155]이다. 신학교육을 받았거나 이에 준하는 전인적인 훈련을 마친 소수의 사모들을 제외하고, 많은 사모들이 개인적인 신앙체험만을 바탕으로 교인들을 가르치고 지도하다 보니, 개인주의적 신앙노선, 은사중심적 신비주의, 인본주의적 신앙으로 치우치기도 하고, 또한 성서적, 사도적인 교회의 모습을 세우는데 혼돈을 주기도 한다.

그러므로 목회자의 아내들은 자동적으로, 다른 말로, 자신도 모르게 끌려 들어간 위치에서 적극적으로 섬기고 리드하는 위치로 자신의 역할을 재정립하기 위하여 자신을 훈련시키고 뿐만 아니라 자신의 위치에서 남편을 내조하고 주님의 몸 된 교회를 섬기기 위하여 공부하고 훈련을 게을리 하지 말아야 한다.

(2) 간섭 받는 위치에서 자유 하는 하나님의 자녀로

양은순 목사는 어느 목사의 부부의 결혼식 때 있었던 주례사를 소개했다.

> 이제 신랑은 곧 목사가 될 사람이니 신부는 자동적으로 사모가 됩니다. 목사의 길도 어렵지만 사모의 길은 더욱 어렵다고 봅니다. 수많은 시어머니를 모셔야 합니다. 여러 사람의 기준에 따라 그들의 입에 오르내리게 됩니다.[156]

사실 교회 안에는 수많은 시어머니들이 있다. 사모들은 간섭 받은 위치에 있다. 재미 수필가 키미 박은 "목사의 아내는 남편이 없다"는 수필집에서 여성들이 목사와 결혼하는 것을 기피하는 주된 이유는 업무보다는 사람 관계라고 보았다.[157] 키미 박은 사모에 대한 교인들의 기대가 나무 커서 사모들이 고통을 당하고 있음을 잘 지적하였다.

> 기도할 때는 여전도사처럼 능력 있게, 부엌일을 할 때는 또순이처럼 억세게, 교인들 앞에서는 없는 듯 조용하게...... 억울 한 일, 분한 일, 모욕적인 일들을 겪을 때도 그 누구에게도 말하면 안 된다. 화를 내서도 해도 안 된다. ... 늘 웃고

---

[155] 홍순성, 126.

[156]양은순, *억울함일까 황송함일까?* (서울: 가정선교 교육원 , 2001), 10.

[157] 키미박, 18-20.

> 있어야 하고, 자기들이 조작한 마네킹이 되길 원하면서도 모든 일에 완전을 요구한다. 보다 완전한 여성, 완전한 아내, 교회 전체를 감싸는 어머니, 사랑과 온정이 가득한 여성이길 기대하고 있다. [158]

목사의 아내가 성도들과 갖는 인간관계가 불편하다고 거부할 수 있는 것이 아니다. 목사 아내의 주 업무는 사람들을 대하는 일이며 그리고 그 일을 목회 사역이 끝날 때까지 계속해야 한다.[159] 교회에서 사모의 위치는 성도들에게 시선을 받는 위치이다. 새벽 예배에 한 번 빠지면 믿음이 없다고 하고, 목사님 셔츠에 단추 하나라도 떨어지면 게으르다고 하고, 화려한 옷을 입으면 사치스럽다고 하고, 옷을 잘못 입으면 감각이 없다고 한다. 사모들은 어떻게 처신을 해야 하는지 혼란스러워한다.

목사는 현실적으로 교회의 중심적 위치에 있기 때문에, 사모도 자연히 교인들의 주목의 대상이며 시선이 집중되는 것을 피할 수 없다. 목사에 대한 기대치가 높은 만큼 "평신도가 원하는 사모의 이상형은 완전에 가까운 어머니 상"[160]을 기대하고 있어서 사모들에게는 심적 부담감을 갖게 한다. 또한 교회는 다양한 사람들의 모임이며 나아가 개인의 체험이나 경험으로 움직여지는 단체가 아니기에, 사모의 과도한 권위의식과 교회 참여나 행정적인 관여로 교인들로 하여금 교회 일을 하는데 불편하게 하며 또한 교인들 간의 갈등을 일으키는 원인이 되기도 한다. 특별히 평신도들의 교회 활동이 장려되는 이 시점에서 사모는 자신의 정체성을 새롭게 확립해야 할 필요가 있다. 간섭 받고 있다는 것은 모든 평신도들이 사모를 주목하고 있다는 말이기도 하다. 그러므로 사모는 자신을 성도들의 간섭을 부담스러워하는 자가 아니라 오히려 그리스도 예수 안에서 자유 하는 하나님의 자녀로 서기 위해 노력해야 할 것이다.

---

[158] Ibid., 18

[159] Ibid., 17.

[160] 홍순성, 128.

(3) 교인 간섭에서 벗어나 성도들의 귀감으로

안산 동산 교회 김인중 목사의 부인인 이재순 사모는 자신의 경험과 더불어 한국 교회가 기대하는 사모에 대해 다음과 같이 말했다.

> 목회자 사모는 투명인간이 되어야 하나보다. 있기는 있으나 없는 존재, 듣고 보기는 하나 말을 해서는 안 되는 존재, 판단을 언제나 유보해야만 하는 존재이다. 있어야 할 곳에는 항상 있고 없어야 할 곳에는 지혜롭게 빠져야 하는 민감성이 있어야 일등 사모(?)로 대접받는다. 있는 것 같은데 없고 없는 것 같은데 있는 것, 그것이 어찌 쉽단 말인가? [161]

사모는 성도들의 간섭을 받는 위치에 있다. 아무 때나 없이 집에 찾아오는 성도들에게 모든 것을 공개하는 것은 힘들다. 그럼에도 불구하고, 사모라는 권위 의식을 버리고 평신도들을 이해하고, 그들과 하나님 안에서 하나라는 편안하고 여유 있는 태도를 통해서 성도들에 대한 간섭을 벗어나서 성도의 귀감이 되는 위치로 전환되어야 한다.

한국은 조선시대에 주자가례가 보급되면서 가혹한 가부장적 제도를 고집해 왔었다. 근대 2-300 년 동안 한국에서 여성은 항상 남자보다 서열이 낮게 여겨졌다. 그러나 6.25 전쟁과 근대화 과정을 거치면서 남성 위주의 문화에서 남녀 동등 시대로, 나아가 여성 상위 시대로 급변하면서 여성의 지위와 역할은 크게 달라 졌다. 지금 한국 사회에서는 여성적인 문화의 물줄기가 도도하게 흐르고 있다.[162] 한때 한국 사회에서 여성의 지위와 인권 향상을 주도해왔던 한국 교회가 오히려 여성을 전근대적인 제도적인 틀 안에 여전히 가둬 두고 있는 게 오늘의 현실이다.[163] 그 중에서 가장 대표적인 예가 사모들이다. 이제

---

[161] http://www cbs.co.kr./chiristian/sermon/ 12.08.2010.

[162] 최준식, *한국인에게 문화는 있는가* (서울: 사계절. 1997), 208.

[163] Eugene A. Nida, *Customs and Cultures: Anthropology for Christian Missions*. NewYork: Harper&Brothers. 1954.109. 한때 한국 사회는 남존여비사상에 붙들려 있었다. 이러한 사상을 개혁함에 있어서 초기 선교사들은 현대적인 교육을 실시함으로 남성과 여성이 하나님 앞에 동등한 인격임을 믿는 기독교 인구를 양산하는 일에 힘썼다. 특별히 여성교육은 비기독교인들에게 깊은 감동을 주었으며 나아가 여성의 지위를 새롭게 하는 일에 결정적인 기여를 하였다. 특별히 첩을 가진 교인들의 경우 한국 교회에서는 회개의 열매를 가지기 까지는 세례를 베풀지 않았고 성찬을 허락하지 않았었다.

한국 교회는 적극적으로 사모의 역할에 대한 전통적인 역할을 넘어서서 새로운 시대에 적절한 변화와 이해가 필요하다.

요약하면, 오늘 한국 교회는 기독교가 한국에 전래하는 과정에서 한국 문화와 교류하면서 만들어진 작품이다. 이점에서 한국 교회와 목회자의 아내로서 사모가 가지는 현실적인 문제들도 한국의 문화적 역사적 영향을 받으면서 만들어진 것이다. 그러나 이제부터 소돔 요소를 제거하고 멜기세덱 요소를 개발하기 위해 소명과 정체성, 그리고 역할을 전면적으로 재검토하는 작업과 노력이 필요하다.

IV. 사모의 소명과 사명, 정체성, 그리고 역할

1. 사모의 소명과 사명

오스왈드 스미스(Oswald J.Smith)는 소명을 "신적인 강권"이요 "저항할 수 없는 충동과 거절할 수 없는 내면적인 열정"[164]이라고 정의했다. 소명과 관련하여, 소명이 있는 목회자나 선교사는 그것이 없거나 부족한 사람과는 확연한 차이가 삶과 사역을 통해서 드러날 수밖에 없다. 사모의 경우도 예외는 아니다.

인생은 두 시기로 이루어지는데, 전반기는 소명을 발견하는 시기이며, 후반기는 그 소명을 사명으로 승화시켜 소명을 이루는 시기이다. [165] 사모에게도 소명을 사명으로 승화시키는 코페르니쿠스적인 전환의 시점이 반드시 있어야 한다. 그러므로 사모의 소명은 구체적으로 무엇을 의미하는지 재점검되어야 한다고 믿는다. 이것은 이미 목회적 관점에서 언급했듯이, 우선순위와도 연결된 문제이다.

낸시 팬넬(Nancy Pannell)은 사모들의 모임을 인도하며 영향력을 미치는 목회자의 아내이다. 그녀는 사모의 사명에 대한 오해로 인해서 한때 어려움을 겪었었다. 그 오해는 한 목회자의 부인이 자신에게 "하나님이 남자를 목회자로 불렀다면, 그의 아내도 부르셨다. 나는 많은 목회가 잘못되는 것을 보았는데 그것은 목사의 아내가 사명을 모르거나 사명에 복종하지 않기 때문"[166] 이라는 소리를 들으면서 시작되었다. 그녀는 남편과 갈등하면서, 가정보다는 교회의 사역을 중시하였고, 성가대에서 찬양을 하고, 교회학교 아이들을

---

[164] Oswald J. Smith, *The Challenge of God. 선교사가 되려면*, (서울: 생명의 말씀사, 1989), 20.

[165] 이성일, *교회도 선교의 소명을 받아야 합니다*, 40.

[166] Ibid., 20.

가르치고, 어린이 찬양대를 인도하고, 심방을 하고, 많은 모임에 참석했다. 그러나 이 모든 것이 생산적이지 못했고, 오히려 갈등만 증폭시켰다. 그러나 자신이 목사와 결혼한 것이지 교회와 사역을 위해 결혼한 것이 아니라는 사실을 발견하면서 자신의 사명에 대하여 다시 생각하게 되었다고 했다. 낸시는 이렇게 사명에 대해 말한다.

> 만약 당신이 당신의 사명에 대해 의심이 있다면, 의심을 멈추고 하나님의 말씀을 묵상 하라고 했다. 왜냐하면 … 모든 하나님의 자녀들은 누구나 부르심을 받았기 때문이다. …모든 사람을 부르신 하나님이 그의 자녀로 나도 그의 사명을 이루라고 부르셨다는 것을 알게 되었다. 놀라운 이 진리는 내가 부르심을 받았을 뿐 아니라 하나님이 내가 잭의 아내로서뿐만 아니라 나를 그의 자녀로서 사용하시기를 원한다는 것이다. 내가 이 진리를 깨달았을 때 나는 흥분과 기쁨으로 찬양을 했다. 목사의 아내들은 먼저 아내로서 역할이 되어야 하며 또한 교회에서 할 수 있는 일을 하게 되는 데 그것은 그녀가 목사 아내이기 때문이 아니라 하나님의 자녀이기 때문이고, 목사 아내에게 가장 중요한 것은 하나님의 자녀로서의 한 사람이라는 것이다.[167]

낸시는 모든 하나님의 자녀가 부르심을 받은 것처럼 자신도 목회자의 아내로서 부르심을 받았다고 했다. 그녀는 하나님께서 자신을 있는 그대로 사용하신다는 것을 발견했을 때 놀랐다고 했다. "하나님께서 모든 믿는 자들을 부르신 것처럼 목사의 아내로서 자신을 부르셨는데 하나님은 나를 남편 잭 목사의 사역을 하라고 부르신 것이 아니라, 남편의 사명을 조화롭고 아름답게 이루기 위해 자신을 부르셨다고 했다. 이러한 하나님의 내게 주신 귀한 사명을 절대로 포기할 수 없을 것이다. 그러나 많은 사람들은 사명을 오해해서 부르신 곳, 부르심의 목적, 부르심의 역할이 바뀌고 있다"[168] 고 했다. 성경도 모든 그리스도인들에게 주어진 사명에 대하여 이렇게 말씀하고 있다. "하늘과 땅의 모든 권세를 내게 주셨으니 그러므로 너희는 가서 모든 족속으로 제자를 삼아 아버지와 아들과 성령의 이름으로 세례를 주고 너희에게 분부한 모든 것을 가르쳐 지키게 하라 볼 찌어다 내가 세상 끝 날까지 너희와 항상 함께 있으리라 하시니라"(마 28:19-20).

---

167 Ibid., 23.

168 Ibid., 25.

목회자의 부르심과 일반 성도의 부르심이 다른 것 같이 목사의 사명과 사모의 사명이 다른데, 같은 것으로 알고 사모가 전적으로 목회 사역에 나서서는 안 된다. 많은 사모들은 목회자처럼 교회 일을 전적으로 해야 한다는 부담을 갖고 있다.

하나님께서는 모든 사람을 다 부르셨다. 하나님께서 아브라함을 부르고 모세를 부르고 예언자들을 불렀듯이 우리를 부르셨다. 학생들을 가르치는 교사로, 아픈 환자들을 치료하는 의사로, 사람들의 발이 되어주는 운전사로, 직장에서 일하는 직장인으로 부르셨다. 내게 맡긴 일은 다른 사람이 아니라 내가 하도록 부르셨다. 다른 사람은 또 그들 나름대로 일을 하도록 부르셨다. 그러므로 내가 내게 맡겨진 일을 하지 않으면 다른 사람들이 대신 할 수 없다는 소명 의식을 갖고 일을 해야 한다. 그렇기 때문에 천하게 보이는 일이나 귀하게 보이는 일이나 모두 하나님께서 내게 주신 사명으로 성실하게 감당해야 한다. 박관순 사모가, 자신이 하는 일이 하나님께서 주신 사명이라는 의식을 갖고 있는 사람들은 언제나 맡은 일에 대해 최선을 다한다[169]고 말한 것처럼, 자신의 위치를 알고 맡겨주신 일을 잘 분별하여 최선을 다하는 것이 곧 사명을 잘 감당하는 것이다.

박관순 사모는, 하나님의 부르심을 의미하는 소명은 사모가 될 만한 자격이 있다고 인정하는 자격증을 부여 받는 것이 아니라 목회자의 아내로서 평생을 살아가면서 언제나 먼저 하나님의 뜻을 묻고 교인들을 섬기겠다는 사모 자신의 결단과 의지를 의미한다고 했다.[170] 사모는 목회자처럼 결단하는 것이 아니라 자신이 누구인지, 어떠한 역할을 해야 하는 사람인가를 분명하게 인식하고 맡겨진 사명에 충실해야 한다.

김점옥 목사는 "소명에는 두 종류가 있는데 하나는 구원을 위한 부르심이며 다른 하나는 사역을 위한 부르심이다"라고 하면서, 목사 사모의 소명이란 "하나님의 일을 위한 부르심을 의미한다"고 했다. 이 사명은 인간이 선택하는 것이 아니고 하나님의 일방적인

---

[169]박관순, *현대목회를 위한 사모학* (서울: 광림출판사, 1990), 21.

[170]Ibid.,20 .

위임이라고 했다.[171] 그러나 김점옥 목사와는 반대로 이중표 목사는 사모의 사명을 하나님의 일로의 부름이 아니라, 은혜에로의 부름이라고 정의하면서, 소명과 사명에 대한 새로운 도전을 주고 있다.

이중표 목사는 기독교의 역사는 이름 적힌 사역자들과 이름 없이 내조하며 헌신한 그들의 사모들이 함께 만들어 낸 기도와 눈물의 역사였다고 말하며, 끊임없는 사랑과 신실하게 헌신의 삶을 기쁨으로, 사명으로 받아들인 사모들이야말로 교회의 초석이 되었고 사역의 출발점이 되었다고 했다.[172] "사모여 소명으로 살라"에서 그는 사모가 하나님 안에서 하나님께서 주신 은혜와 사랑을 가지고 사는 것이 사명이라고 했다. "사모는 소중한 존재이다. 사모가 없으면 교회도 없다. 이것은 분명하다. 그러므로 사모는 잘 한다 못 한다 하는 말에 귀 기울이지 말고 사명의 소명에 귀를 기울여야 한다." 그는 사모는 하나님이 불러줘야 된다고 했다. 하나님이 계획하시고 보내셨기 때문에 살아야 할 모든 보람과 의미가 소명인데, 소명이 생기면 천지가 새로워지고, 인생이 완전히 달라지고 사모가 소명의식을 분명하게 갖게 되면 삶의 현장이 박진감 있게 된다고 하면서, 사명이 없으면 사람의 말 때문에 괴롬을 당하고 자신의 처지와 환경을 비관하지만, 사명이 있으면 그것들을 뛰어넘어 주어진 일들을 감당하게 된다고 했다.[173]

1) 은혜로 사는 것이 소명

이중표 목사는 사모의 소명은 은혜로 사는 것이라고 하면서, "사모는 일하라고 세운 자리가 아니라 은혜를 받으라고 세운 자리"라고 했다. 그는 마르다와 마리아를 이야기 " 마르다는 예수님의 일을 잡은 사람이다. 예수님의 일을 잡아서 일 못하면

[171]김점옥, *나의 사랑하는 사모에게* (서울:기독신문사, 1997), 51.
[172]이중표, 3-5.

[173]Ibid., 15-16.

낙심하고, 일 좀 하면 항상 소란스럽다"고 하면서 사모로서 역할을 잘 해내려고 노력해야 하지만 그보다 더 노력해야 할 것은 예수님을 사랑하고 예수님을 좋아하고 사모가 된 것을 기뻐하는 것이라고 했다[174]. 그는 사모들이 하나님을 사랑하는 것이 소명임에도 불구하고 하나님의 일을 해야 한다는 강박관념 때문에 은혜는 사라지고, 교회 일을 잘 하지 못한다고 하는 무기력감 때문에 고통당하고 있다고 했다. 사모가 해야 할 가장 큰 일은 은혜를 받는 자리에 서는 것이다. 그가 말한 대로, "사모가 목사를 사랑과 존경으로 대하면 교인들도 따라서 목사를 존경한다. 사모가 괴롭게 지내면 교회전체가 어두워진다. 사모가 은혜를 못 받고 있으면 교인들도 못 받는다. 사모는 남편 된 목사를 존경하고 사랑함으로써 자기 삶도 행복하게 하고, 교회도 행복하게 만들 수 있다."[175]

2) 가정을 행복하게 만드는 사명

이중표 목사는 사모의 또 다른 소명은 가정을 행복하게 만드는 것이라고 했다. 그는 이렇게 말한다: 사모는 교회보다 가정이 우선이다. 가정을 이루고, 가정을 섬기는 것이 사모의 소명이다. 가정을 지켜야 목사도 있고 교회도 있다. 사모들이 가정을 사랑하고 아끼는 것은 창조의 뜻을 받드는 일이다. 목회 사역은 목사가 할 일이요, 가정 사역은 사모가 할 일이다. 사모가 심방하고 선교회 활동하는 것도 중요하지만 어린 자녀들과 가정에서 보내는 시간이 더 중요하다. 많은 사모들이 주의 일을 열심히 하면 자녀들은 저절로 바르게 자랄 것이라는 믿음을 갖고 있는데 자녀들이 탈선하여 평생 눈물로 목회하는 목회자 가정들도 많다. 사모는 가정에서 자녀들과 성경읽기와 기도생활을 지도하고 가정예배를 주관할 수 있어야 한다.[176] 사모의 사명은 아내로서 가정을 행복하고

[174] Ibid., 18.

[175]Ibid., 21.

[176] Ibid., 23.

평안하게 하는 것이다. 그러나 많은 사모들이 하나님의 일에 우선순위를 두고 일하다보니 가정을 잘 돌보지 못하고 있는 실정이다.

3) 목회를 돕는 것이 책임

이중표 목사는 사모의 세번째 소명은 “목회를 주장하는 것이 아니라 돕는 것”이라고 했다. 그는 아무리 목사가 잘해도 사모가 문제를 일으키면 목회는 실패함으로 사모가 “문제만 일으키지 않아도 훌륭한 동역자”라고 했다.[177] 사모는 외롭고 초라한 목자에게 세상 어디에도 없는 안식처요, 위로자요, 든든한 반석이 되어야 한다고 하면서, 목회를 잘 이해하고 목사를 격려하는 것이 목회를 돕는 일이라고 했다. 목회를 돕는다는 것은 사모가 목회 일에 나서는 것이 아니고 목사를 잘 이해하고 목사의 고통과 어려움을 능히 감당하고 이해해주는 것을 말한다.

목사의 아내에게도 사명이 중요하다. 모든 그리스도인들은 하나님의 증인으로 부르심을 받았다. 어떤 사람들은 하나님의 소명을 부담으로 느끼는 데, 목사들처럼 다른 모든 일들을 제쳐놓고 하나님의 일을 해야 한다고 잘못 생각하기 때문이다.

스펄전 목사는 소명은 자기 일을 귀히 여기는 것이라고 했다. 소명이 분명한 사람은 자신이 하는 일이 너무 숭고해서 생명과도 바꿀 수 있다고 믿는다. 그들은 자신이 하는 일이 다른 어떤 일과도 바꿀 수 없는 가장 소중한 일이라고 확신한다. 일반 아내들도 자녀와 남편을 위해 헌신하는 것처럼, 사모도 하나님의 자녀로서 자신의 직분을 귀히 여기고 열심히 섬겨야 한다.

또 그는 소명은 자신이 하는 일을 어렵지 않게 느끼게 한다고 했다. 일을 사랑하면 일이 가벼워진다. 의무로 하면 어깨가 무겁다. 사모는 은사나 재능으로 일하는 것이 아니다.

---

[177] Ibid., 25.

하나님이 주신 일로 받으면 무슨 일이든지 사랑스러워지고 그때부터 그 일이 진정으로 자신의 일이 된다.

스펄전 목사는 소명은 자신이 하는 일을 즐겁게 하게 한다고 했다. 사모가 확실한 소명감이 있으면 자신이 하는 일을 통해서 행복과 보람을 느끼게 된다.

패터슨(Patterson)은 비록 "사람들은 사모들에게 능력 있는 섬김이나 경이로운 일꾼이 되기를 기대하지만"[178] "나는 많은 여인들처럼 나의 개인적인 사명을 받았다. 이 사명은 하나님의 나라를 위하여 직업적으로 그리스도를 섬기는 것이다. 이것은 다른 여인들이 그리스도를 섬기는 것과 동일하다."[179]고 했다.

패터슨은 목사의 아내가 되는 것은 '삶의 일'을 하라는 사명을 받는 것이라고 했다. 목사의 아내가 된 사람들 가운데 목회에 대한 신성한 사명을 받은 사람은 거의 없다. 그런 사명을 받은 사람은 사모가 아니라 그들의 남편인 목사들이다. 많은 저자들이 사모의 사명에 대해 강조를 하지만, 패터슨은 많은 사모들이 목사처럼 부름을 받은 것이 아니라 목사와 결혼을 하게 됨으로써 부름을 받았다는 사실을 강조하고 있다.[180]

김남준 목사는 이 세상에서 가장 고귀한 섬김으로 부름 받은 사람들이 바로 목회자의 아내들이고지만 그들에게는 목회자들과 같은 명예나 성공 뒤에 따르는 화려한 평판도 없다고 했다.[181]

> 목회자의 아내는 목회자와 함께 하나님께만 받쳐진 사람입니다. 한 남자에게 받쳐진 사람도 아니고, 한 교회의 교인들에게 바쳐진 사람도 아닙니다. 그는 오직 하나님께 바쳐진 사람이다. 따라서 그가 살아가는 모든 삶과 행하는 일은 자신을 목회자 의 아내로 부르신 하나님을 위한 것이어야 합니다.. 마찬가지고 목회자도 아내에 대한 사람에 바쳐진 사람이 아니라 거룩한 하나님께 받쳐진 사람입니다. 목회자 의 아내가 누구입니까? 목회자의 아내는 하나님께 바쳐진 한 남자를

---

[178] Patterson, 1.

[179] Patterson, 35.

[180] Patterson. 38

[181] 김남준 11.

> 하나님을 향한 자신의 소명을 따라 '돕는 배필'로서 자신의 생애를 하나님께 드리도록 부름 받은 사람입니다.[182]

그는 목회자의 아내는 단지 한 남자의 아내만이 아니고 교회의 지도자는 더욱 아니라고 한다. 그에 따르면 사모는 평범해서는 안 되는 그리스도인이다. 사모는 다른 지도자들보다 더욱 뛰어난 소명으로 부름 받은 하나님의 일꾼이어야 한다.

송길원 목사는 "사모의 소명이란 얼마나 중요한지, 사모 스스로 이 점을 얼마나 깊이 인식하고 있는지, 그 사명 앞에 얼마나 자신을 훈련해나가고 있는지 점검이 일어나야 한다고 생각합니다. 영성의 훈련, 섬김의 기술, 인생을 읽는 지혜를 배우기 위해 얼마나 끊임없이 노력하고 있는지 자신을 늘 돌아봐야만 합니다"[183] 고 했다. 그는 '좋은 사모가 되는 길은 바로 현숙한 여인, 유능한 여인이 되는 것이라고 했는데 '유능함'이란 결코 학식이 남다르거나 똑똑한 것을 의미하지 않고 삶의 지혜와 근면함을 갖춘, 주님의 성품에 참여한 인격을 뜻한다고 했다.[184] 송길원 목사와 김남준 목사 모두 사모의 사명이 사모로서의 역할을 잘 해야 한다는 것에 초점이 맞추어 있다.

하나님의 일이 아니라 하나님이 내게 맡겨 준 일이 소명이다. 우리는 소명, 다시 말해 하나님께서 나에게 맡겨 주신 일이 무엇인지를 바로 알아야 한다. 많은 사람들이 사명에 대한 잘못된 생각을 갖고 있다. 사명을 하나님의 일, 즉 목회와 선교와 전도에 국한 시키고 있다. 사명을 받은 사람은 모든 것을 다 버리고 하나님의 일을 해야 하는 것으로 생각한다. 목사는 사명을 받아서 목회를 하는 것이다. 반면 사모는 교회를 위해서가 아니라 가정을 위해서 부르심을 받은 사람이다. 사모의 사명은 교회에서

---

[182] Ibid., 53.

[183]송길원, 19-20

[184]Ibid., 22.

교인들을 돌보고, 교회 안에서 열정과 열심을 가지고 영성이 뛰어난 영적 어머니가 되는 것이 아니고, 목사의 아내로서 남편을 잘 돕고 가정을 잘 돌보는 것이다.

2. 사모의 정체성

1) 정체성의 혼돈과 심리적 병리현상

사모들이 자신들의 정체성을 바르게 인식하게 된다면 그들이 안고 있는 대부분의 문제들이 해결될 수 있을 것이다. 자신의 정체성에 대한 올바른 인식이 없기 때문에 많은 사모들이 정신적인 혼란을 겪고 있다. 많은 사모들이 사역 중심으로 살다가 하나님께서 우리에게 주신 구원의 기쁨과 감격을 잃어버리게 되고, 갈등과 혼란 속에서 살아가게 된다. 이러한 현상은 목회자 아내로서의 정체성을 갖지 못하게 하고, 나아가 목회 현장에서 목사와 성도들과 사모와의 관계를 원만하게 형성하지 못하게 하는 요인이 되고 있다.

사모들의 정체성과 자아상을 살펴보면 교회성장 여부와 크게 관련되어 있음을 볼 수 있다. 토마스 하리스(Thomas A. Harris)는 “I Am OK, You Are OK”라고 하는 인간 관계를 네 가지 유형으로 나누어 설명하고 있다.[185]

(1) 자기 비하 형

'I am not OK, You are OK'의 관계이다. 자기는 부정하고 타인에 대해서 긍정하는 사람이다. 자기에게는 매사가 불행의 연속인 것으로 보이고, 다른 교회는 무엇이든 잘되어 간다고 생각한다. 자기 교회에 대한 부정적인 생각이 사모들을 불안하게 하고, 하나님 대한 신뢰감까지 상실하게 된다. 피해망상증, 무기력, 열등감에 사로잡히게 된다. 이러한 유형에 속하는 사모들은 자신을 돌보지 않고 목회를 위해 모든 것을 희생하고 난

[185] Thomas A. Harris. An Imprint of Harpercol. 2008.

후에, 교회는 잘 되어 가고 목사는 잘 나가는 것 같은데, 사모는 위치가 분명해지지 않고 사람들이 존경하지 않는 것 같은 마음이 들어 상심하게 된다. 또한 역기능으로 과거에 자신이 어떻게 교회를 위해 희생했는지를 내세우며 모든 일을 컨트롤 하려고 하는 현상도 나타나기도 한다.

(2) 자기 공치사 형

'I am OK, You are not OK'의 관계이다. 자기에 대해서는 긍정하고 다른 사람에 대해서는 부정하는 것이다. 자신이 하는 일은 다 옳고 남이 하는 일은 언제든지 못마땅하다. 이런 유형에 속하는 사모들은 목사를 무시하고, 목사의 목회를 못마땅하게 여겨서 목사를 마음대로 주장하려고 한다. 이러한 현상은 기도를 많이 하고, 영적인 능력을 가진 사모들에게 많이 나타난다. 그들은 목사인 남편이 영적으로 무능력하게 보이고, 설교도 잘 못 하고, 리더십이 약하다고 생각한다. 그래서 매사에 남편의 목회를 간섭하게 된다. 이런 유형의 사모들은 남편의 목회를 상당히 힘들게 한다. 많은 한국 교회 사모들이 이런 유형에 속해 있다. 조길순 사모의 "사모자격이 없는데"[186]라는 책을 보면 자신들은 열정적이고 열심인데, 남편인 목사는 무기력하다고 호소하는 사모들이 많다. 이들은 목사나 교인들의 반응과는 상관없이 사모로서의 직위와 권위만을 가지고 가르치고 명령하고, 교회를 마음대로 컨드롤하려고 한다. 이런 사모들은 자기만족에 빠져있고, 교회와 목사는 사모로 인해 고통을 받게 된다. 이런 상태의 사모들은 우월감과 자만심에 빠지고 타인 비난 형이 되기 쉽다.

(3) 자기 감정 형

'I am not OK, You are not OK'이다. 자기피해 망상 형의 유형이다. 나도 틀리고 너도 옳지 않다는 식의 관계를 말한다. 이것은 최악의 경우이다. 반복되는 실패를 통해 체념을

---

[186] 조길순, *사모자격이 없는데* (서울: 두란도.1997).

하게 되고, 의미를 찾지 못하고, 파괴적인 인간이 되어 간다. 이런 유형에 속한 사모들은 늘 원망과 불평 속에 살아간다. 목회 현장을 떠나고 싶어한다. 심지어는 남편을 떠나고 싶어하기도 한다.

(4) 자기 긍정 형

'I am OK, You are OK'의 관계이다. 자기도 옳고 남도 옳다. 자기뿐만 아니라 타인에 대해서도 긍정한다. 다른 사람의 세계를 아름답게 보는 동시에 자신도 아름답게 바라보는, 가장 바람직한 관계이다. 이런 유형의 사람들은 상대방의 모든 것을 긍정적으로 받아 들이고, 상대방을 있는 그대로 받아들인다. 문제를 보는 것이 아니라, 상대방이 갖고 있는 좋은 점을 바라본다.

이처럼 바른 인간관계를 맺기 위해서는 피해 의식도, 자기 교만도 모두 해결되어야 한다. 자기 만족과 타인의 행복, 나 자신의 관계와 다른 사람의 관계가 모두 동시적으로 선하게 성취되어 나가야 한다. 이 관계 개선이란 윤리 형식이나 제도나 구조의 변화에서 찾을 수 있는 것이 아니다. 자기 존재에 대한 바른 인식이 근본적인 문제 해결의 요건이 된다.

2) 목사의 아내로서의 정체성 형성의 필연성

한국 기독교 초기에는 사모들이 남편 목사에 의해 주어진 신분이나 기능으로 인해 정체성이 부과되어 남편 목사의 신분적 동일시나 기능적 동일시로 자신의 삶의 의미을 찾고 기쁨을 누릴 수 있었다. 사모는 남편의 목회적 성공이 곧 자신의 성공이요, 남편의 삶의 의미를 곧 자신의 삶의 의미로서 쉽게 받아들일 수 있었다. 또한 일반적으로 여성들이 자신의 삶의 의미를 이런 방식으로 찾아왔기에 사모들도 어렵지 않게 이런 방식으로 자신의 정체성을 가졌던 것이다.

그런데 사모의 정체성 위기를 겪게 되는 때가 있다. 목사에게 목회적 조언이나 의견을 피력할 때 남편에게서 "당신이 목회하라"는 말을 들을 때, 교인들이 교회 행사나 교회의 의견 결정에서 사모를 완전히 배제시킬 때 ,평신도도 자기 발언권이 있는데 사모는 아무런 자격이 없는 위치에 있을 때이다. 이런 경우에 사모들이 타격을 받는 큰 이유는 지금까지 심리적으로 남편과의 동일시를 통해 이룩하였던 자기 정체성이 와해되는 것을 경험하기 때문이다. 사모가 목회자의 아내나 성도로서 정체성을 지니기보다는 사모로서의 정체성을 보다 많이 가졌을 경우 문제는 더 심각해진다.

그러나 가장 큰 사모 정체성의 위기는 사회 문화적 환경에서 비롯된다. 서구 여성들의 자기 인식이 가장 크게 변화된 때를 제 2 차 세계 대전으로 보는 시각이 많다. 남성들이 전쟁터로 나가서 텅 빈 산업현장 자리를 여성들이 메워야 하였다. 전통적 가정주부의 정체성에서 사회의 역군으로 정체성을 맛보는 순간이었다. 전후 여성들은 다시금 가정으로 돌아와야 하는 아픔을 맛보아야 했지만, 높아진 여성 학력, 맞벌이가 필요해진 사회 경제 체제, 민권 운동의 진작 등으로 여성과 남성의 동등한 권리를 주장하는 소리가 사회 전반에 걸쳐 퍼지게 되었다. 여성들도 이제는 주어지는 정체성에서 성취하는 정체성을 향하여 자연히 의식의 전환을 가져오게 되면서, 종속적 정체성에서 주체적 정체성을 찾게 되었던 것이다.

맥도날드는 예수님을 따르는 사람들의 종류를 두 가지로 분류했는데 하나는 쫓겨 다니는 사람 (Drivenness)과 부르심을 받은 사람이라고 했다.

쫓겨 다니는 사람 – 쫓겨 다니는 사람은 최선의 이유가 아닌 다른 이유로 스스로 무엇인가를 이루겠다고 나서는 사람들 속에서 볼 수 있는 특질이다. 이들은 자기만의 스케줄과 전략, 목표와 목적을 갖고 있다. 사모들 가운데도 목회를 도와야 한다는 것 때문에 쫓겨 다니는 사람이 많다.

부르심을 받은 사람 - 부르심을 받은 사람은 예수님의 말씀에 귀를 기울이며, 예수님을 주목하며, 예수님과 깊은 교제를 나눈다. 반면 쫓겨 다니는 사람은 지속적이고 파괴적인 스트레스에 시달리고 있다. 삶이 너무 바쁘게 돌아가는 나머지 심신을 회복할 수 있는 휴식을 거의 갖지 못하기 때문이다.[187] 내면 세계의 질서를 위해서 사모들도 쫓겨 다니는 사람이 아니라 부르심을 받은 사람이 되어야 한다.

쫓겨 다니는 사람은 오직 무엇인가를 성취했을 때에만 만족감을 느낀다. 그들은 성취를 표시하는 상징에 집착한다. 이 사람들은 자신의 평판에 상당한 관심을 갖는다. 자신이 하고 있는 일을 알아줄지 궁금해한다. 쫓겨 다니는 사람은 보통 고삐 풀린 팽창욕에 사로잡혀있다. 어떻게 하면 교회가 성장하고, 성장하고, 성장 할 수 있는지에 대해 집착한다. 더 많은 사람들을 위해 끊임없이 더 많은 프로그램, 더 큰 건물, 더 많은 교인을 원하며, 일에 사로 잡혀있다.[188]

20 대 후반에서 30 대 초반의 사모들의 고민 1 순위가 정체성 문제이다. 자신의 일은 뒤로 한 채 교회 일에만 매달려야 하는데 따른 부담감 때문이다. 김순주 사모는 "하나님과 나의 관계에 있어 문제가 없다면 자신의 성품대로 행동해야 성도들과의 관계도 편안할 수 있다"고 했다. 하나님 안에서 정체성을 찾는 것으로 늘 되돌아간다면 환경에서나 사람에게서 자유할 수 있게 될 것이다.

3) 급변하는 사회 문화 환경 속에서 사모의 정체성 형성

내가 무엇을 하고, 무엇을 성취하느냐에 따라서 정체성을 찾게 되는 사회적 변화는 교육의 변화와 깊은 관계가 있다. 특히 여성의 교육 향상과 사회 진출의 증가는 사모들의

---

[187] Golden Mcdonald, Ordering Your Private world *내면 세계의 질서와 영적성장*, 홍화욱 역 (서울:IVP, 2003), 55-6.

[188]Ibid., 62.

자기 인식과 자기 성취에도 큰 변화를 가져오게 할 수 밖에 없었다. 최근 통계에 의하면 80 년대에 출생한 여자 어린이들의 70%가 대학에 진학하는 것으로 나타났다. 또한 남성보다 여성의 학력이 점차로 높아지고 있다. 여성 고학력 시대를 맞이하게 된 것이다. 아내들이 남편이나 가족과의 동일시를 통해 자기 정체성을 갖는 시대는 지나간 것이다. 이미 그들도 전문적 영역을 공부한 사람들이기 때문이다. 또한 실제로 현대 사회는 성적인 구분 없이 누구나 전문직종에 참여할 수 있게 변화되었다. 전통적으로 남성의 영역이던 군대와 중장비 노동 등에도 기계화 자동화를 통하여 여성들의 진출이 두드러지고 있다. 이는 직업과 전문 영역에서 성의 구별이 무의미해지고 있다는 표시다. 현재 우리나라 여성의 취업률은 50%에 가까운 것으로 알려져 있다. 미국이나 서구의 여성 취업률을 머지않아 따라잡을 것으로 보인다. 그렇다면 목회자 못지 않게 높아져가는 사모들의 학력이나 그들의 전문적 지식과 경험이 목회 사역에서 어떻게 활용되고 있는가?

빌리 그래함 목사의 아내 룻 그래함은 교회 내에서 일정한 지위도 없이 가사와 자녀 양육 등 내조에만 전념했다. 그렇게 하는 것이 남편의 사역을 위해 전적인 후원하는 일이라고 생각했던 것이다. 그러나 릭 워렌 목사의 아내인 캐이 워렌(Kay Warren)은 "오늘날 사모들은 더 이상 자신을 남편을 따라다니는 존재로 여기지 않는다. 사모의 역할이 어떤 것이든 사모들은 스스로를 남편의 목회에 동등하게 협력하는 동역자라고 인식한다"[189]고 했다. 시대가 변화하면서 사모들의 정체성도 변하고 있음을 알 수 있다.

정 에미리 교수는 사모의 정체성이란 자기 안에서 형성된 자신에 대한 이미지(Self-Image)라고 했다. 자신의 무의식에 그려진 초상화와 같은 것이다. 정 에미리 교수는 정체성이 주로 두 가지에 의해 형성된다고 했다. 첫째는 자신을 어떻게 생각하고 평가하느냐 하는 것이고, 또 다른 하나는 타인이 자신에 대해 어떻게 바라보고 평가하느냐

[189] 신유경, 크리스천 투데이 신문, 6.20.2007.

하는 것이다. 대부분의 사모들이 자신을 직분상 평신도이지만 기능상'목회자와 동일한 소명을 받은 자라고 생각하고 있다. 사모는 모호한 역할과 위치로 인해 적지 않는 정체성의 문제를 안고 있는데, 예를 들면, '사모이니 이것은 할 수 없고, 사모이니 이것은 꼭 해야 한다' 라는 식의 '인간 특수화' 작업에 시달리는 것이다.

리더십을 구성하고 있는 중요한 요소로 지도자, 추종자, 그리고 상황을 들 수 있다. 타인(추종자)에 의해 형성된 사모의 정체성은 사모의 리더십 (권위) 개발과 리더십 환경(상황)에 위축적이고 제한적인 요소로 많이 작용한다. 따라서 사모의 리더십 개발은 사모 개인만의 노력과 능력만으로 되는 것이 아니라, 추종자와 조직(교회)의 문화 그리고 제도적 지지에 의한 새로운 목회적 패러다임이 필요하다.[190] 교회에서 리더십에 대한 새로운 패러다임을 구축하여, 사모들의 은사를 계발할 수 있게 한다면 사모들이 올바른 정체성을 갖게 하는 데 크게 도움이 될 것이다

하나님께서 목회자의 아내를 사모로 부르시기 전에 먼저 하나님의 자녀로 부르셨고, 교회를 세우기 전에 먼저 한 남자와 여자를 통해 가정을 이루게 하셨다. 하나님의 자녀로서, 그리고 한 남자의 아내로서 사모가 제 자리에 서 있을 때, 자신감 있고 당당한 자신만의 리더십을 표출할 수가 있기 때문에 하나님 안에서 내가 누구인지를 바로 아는 것이 중요하다.

하이 패밀리 가정사역 평생교육원의 김향숙 원장이 사모 357 명과 평신도 375 명을 대상으로 조사한 '한국 교회 사모 역할에 대한 인식조사(이하 사모역할 인식조사)'결과에 따르면 사모들은 사모로서 부족한 자질로 인한 자괴감(36.4%)과 평신도도 아니고 사역자도 아닌 애매한 자리(29.9%) 때문에 고민하고 있는 것으로 드러났다. 교회에서의 사모의 위치를 묻는 질문에 사모들은 본인을 목회자의 아내(50.3%)로 가장 많이 응답했으며, 평신도들은 사모를 사역자(35.2%)보는 경우가 가장 많았다. 평생 교육원의

---

[190]정 에미리, *목회와 신학* (서울: 두란노서원 2007) 198, 5 월호.

조사 결과를 보면, 응답자의 대부분이 사모가 교회에서 주체적으로 사역하는 것에 찬성했는데, 그 이유로는 한 인격체로서 사모의 재능이 교회를 위해 사용되어야 하기 때문이다(사모 49.3%, 평신도 51.5%)는 응답이 가장 많았다. 그리고 사모들은 제자 훈련(38.7%)과 가정 사역(37.1%)을 가장 하고 싶은 사역으로 꼽았다. 전에는 사모의 역할이 식당 봉사나 청소, 심방, 성가대, 주일학교 교사 등 섬기는 일에 많은 비중을 두었다면, 지금은 교인을 양육하고, 상담하는 일에 많은 관심을 가지고 있음이 설문을 통해 드러났다.

김향숙 원장은 "비기독교인 뿐 아니라 교회 내 성도들의 가정마저 위기에 몰려 있는 이 시대에 사모들이 가정 건축가(가정 사역자)가 되는 것은 시대적 요청"이라며 "당당히 교회의 사역을 이끌라"고 조언한다. 사모가 가정 사역자로 자리매김하는 것은 사모의 정체성 문제에 대한 해답이 되고 교인들에게도 반가운 일이다. '사모 역할 인식조사'에 따르면 83%의 평신도들이 가정 사역자로서 사모 역할을 적극 환영하고, 그 이유로 편안함(36.4%)과 자연스런 기대(38.6%)를 들었다.[191]

사모는 자신의 정체성을 하나님 안에서 내가 누구며, 무엇을 해야 하는가 하는 질문 속에서 찾아야지, 사람들의 요구 속에서 찾아서는 안 된다. 사모들이 올바른 자신의 정체성을 찾기 위해서는 교회의 일과 자신의 일과 남편의 일에 대해서 자신을 분리시켜서, 하나님은 나에게 무엇을 원하시는지를 바로 알고 또한 내가 진정으로 할 수 있는 일이 무엇인지를 바로 알아야 한다. 그렇게 할 때 사모들은 올바른 정체성을 가지고 목사의 아내로서의 역할을 잘 감당할 수 있을 것이다

[191] http://www.cnews.or.kr/paper/news/view, 3.10, 2009. 가정 건축가로 당당히 서는 사모를 기대한다. 하이패밀리, 사모를 위한 가정사역 축제.

3. 사모의 적절한 역할

목회자는 교회의 여러 가지 일들로 인하여 거의 모든 시간과 정열을 교인들과 교회 일들로 소비하고, 대부분은 가정에서는 모든 것을 잊고 쉬고 싶어한다. 늘 분주한 목사에게 사모는 목사가 목회를 잘하도록 마음을 편하게 해주고 건강을 잘 챙기며, 쉴만한 공간을 가정에서 만들어야 주어야 한다. 사모는 평신도도 아니고 지도자도 아니면서 평신도 역할도 하고 지도자 역할도 한다. 사모는 자기 주장을 마음대로 할 수 없으면서도 감당해야 할 책임은 많이 있다. 평신도가 누리는 자유를 누리지 못하면서도 목회자가 받는 대우를 받지 못하고 있다.

목회는 목사가 하는 것임에도 불구하고 목회자 사모가 뒤에서 온갖 일을 돕는 것이 한국 교회의 실정이다. 교회에서 사모는 한 교인으로서 하나님을 예배하고, 은사를 활용하여 봉사하며, 성도들과 교제를 나누는 생활을 해야 한다. 목회자처럼 하나님께 예배하는 것보다는 성도들이 하나님께 예배를 잘 드리게 하기 위하여 애쓰며, 은사가 있어도 교인들의 판단을 의식하여 제대로 사역을 하지 못하는 사모들도 있다. 성도들은 사모가 성도들에게 조언과 격려하는 말들보다는 목사를 더 신뢰하기 때문이다

사모의 역할은 매우 다양하다. 교회에서 비서, 행정가, 심방 사역자, 상담 사역자, 말씀 사역자, 교육 사역자로서 섬기고 있다. 교회에서 사모를 목회의 고문처럼 모든 일을 사모와 의논하고 동의를 구하고, 그리고 교회에 의논하는 경우가 있는가 하면, 사모를 목회에 전혀 관여하지 않도록 하는 경우도 있다. 그런가 하면 사모를 자신이 하지 못하는 일을 처리해주는 조력자로 생각하는 목사도 있다.

정덕수 사모는 자신의 경험을 다음과 같이 서술했다.

> 남편과 저는 설교도 같이 격주로 하면서 성차별의 편견이 없는 사역 모델을 만들고자 마음먹고 개척했습니다. 하지만 목회현장은 저희의 생각과 엄청나게 달랐습니다. 그래서 제 사역은 교회 부엌에서부터 시작됐고 '절제'에 대해

훈련하는 기간이기도 했습니다. 이후 전 가정 사역을 공부하기 시작했고 결혼예비학교와 부부 성장학교 등을 인도했지요. 교회와 가정을 함께 회복시키고 치유할 대안, 그리고 제가 할 사역의 부분을 찾은 것이죠." [192]

정덕수 사모는 목사와 사모가 함께하는 목회를 하기 원했지만, 현실적으로 그렇게 하는 것이 쉬운 일이 아니었다. 그래서 사모 나름대로 사모의 역할 유형을 찾고 사역을 하며 기쁨을 누리고 있다. 또한 안혜신 사모는, 목회란 아내의 적극적인 조력에 의해서 더욱 빛이 발한다[193]고 피력하면서 조력이란 결코 주방 일만 묵묵히 하거나 보이지 않는 일만 하는 것은 아니라고 주장했다. 그녀는 목회에는 전혀 관여하지 않고 교회의 필요에 따라 많은 일들을 감당했다. 그렇지만 사역에 대한 보람을 느끼지 못하고 많은 갈등을 겪었다. 그녀는 사모로서 무슨 일을 해야할지몰랐으며 스스로 자격이 없다고 정당화 시키면서 열등감을 갖고 있었다. 그러나 하나님과의 깊은 교제를 통해서 목회를 새롭게 이해하게 되었다. 그녀는 성도들을 은혜와 사랑으로 감싸며 돌보는 것이 사모가 해야 할 중요한 일임을 깨달았다. 정덕수 사모는 사모로서 그리고 아내로서의 역할에 대한 많은 인식 변화가 있었음을 고백하고 있다.

> 결국 조력이란 남편 목사만큼 교인들을 사랑하는 것이며, 남편이 아버지로서 사랑한다면 나는 어머니로서 사랑하는 것을 의미한다. 어머니, 나를 낳아주시고 길러주신 그분의 사랑처럼 내 교인들을 사랑하는 마음을 가지는 것이 바로 남편 목사님의 목회를 더욱 빛나게 하는 길이다.[194]

오덴은 남편들의 목회에 관여하고 있는 사모들을 세가지 타입으로 나누었다.

1) 조력자로서의 사모(Background Supporter or Supportive-participant)

교회의 활동에 깊게 관련되어 있지 않는 사모로서, 만족하기도 하지만 열등감을

---

[192] 조혜진, 크리스천 뉴스위크. 9/8/2009.

[193] 안혜신, 8.

[194] Ibid., 69.

갖고 있는 스타일이다. 이런 유형의 사모는 자신의 공적 모습을 중요시하며, 자신이 중점적으로 책임져야 할 곳은 가정이라고 생각한다.[195]

2) 목회에 무관심한 사모(Detached-Participant)

목회와는 전혀 관계없이 자신의 삶을 사는 사모이다. 목회는 목회자의 일이라고 믿고 직장생활을 하거나 자신의 일을 하면서 즐기는 유형이다.

3) 목회자처럼 일하는 사모(the Team Work or the Incorporated-Participant)

목사의 아내로서 아주 만족하게 사는 사모인데, 하나님께 특별한 사명을 받고 교회의 활동에 매우 적극적으로 참여 하고 있는 사모를 말한다.

더글라스는 사모들의 유형을 조사했는데, 15%가 목회에 무관심한 사모였고, 64%는 협력자 또는 조력자로 나타났으며, 21%는 자신을 목회자와 함께 일하는 동역자로 생각하고 있는 것으로 나타났다. 물론 교회의 상황과 남편 목사의 성향과 사모들의 경향에 따라서 역할은 다를 수 있다. 이러한 역할이 목사들이 사모에게 원하는 역할인지, 아니면 사모들이 원해서 그렇게 하고 있는 것인지 알 수 없지만, 사모들이 자신의 성향에 맞는 고유의 자리에서 벗어나 특정한 사모의 역할을 하려는 것은 좋은 것이라고 할 수 없다. 자신의 역할에 대해 관심을 가지고 그것에 집착하기 보다는 그 역할이 적절한지를 점검하는 것이 더 중요하다[196]

[195] Oden., 41.

[196] Ibid., 42.

V. 연구 과제 수행과 설문 조사 분석

1. 연구과제 수행

1) 연구 반 구성

본 연구반은 목회에 대한 깊은 관심과 실제적으로 목회에 관여하고 있는 목회자, 장로, 사모, 평신도로 구성하였다.

이름	나이	직업	교회직분	신양년수	비 고
이성일	50	종교인	목사	50	교수
김충정	64	사업	장로	64	가정사역자
김엘시사	67	주부	사모	68	사모 사역자
허미진	41	사업	집사	30	여선교회회장

2) 연구과제의 수행 상황

연구반은 2010 년 4 월부터 2011 년 12 월까지 사모가 어떻게 내조하는 것이 남편인 목사와 섬기는 교회에 가장 큰 유익을 줄 수 있겠는가 하는 것을 연구했다.

기간	연구 활동	연구 내용	비고
2010 년 4 월	연구활동설명회	연구반의 목적과 수행	논문 주제 논의
5 월	1 차모임	사모에 대한 정의	사모는 누구인가/
6 월	2 차모임	사모의 소명과 정체성	진정한 소명이란?
7 월	3 차모임	사모의 우선순위	가정? 사역?
9 월	4 차모임	설문조사 분석	설문응답에 대한 논의

10 월	5 차모임	사모의 역할 찾기	역할분석,정립
2011 년 1 월	6 차모임	사모의 Spiritual Well-Being	사모와 영성
2 월	7 차모임	교회와 목사와 사모와의 관계	Position or Offices?
3 월	8 차모임	사모에 대한 제언	교회, 목사, 사모, 교인

3) 과제 수행 목표

릭 워렌 목사가 "사모는 교회의 희망"[197]이며 "목회자 가정의 행복의 크기만큼 교회의 성도들이 행복할 수 있다"고 한 것처럼, 필자는 사모들의 삶의 척도가 보이지 않게 목사와 교인, 그리고 교회에 영향을 미치는 것을 보아왔다. 교회에서 많은 부분의 사역이 사모의 영성으로 이루어지며, 훌륭한 목사 뒤에는 반드시 훌륭한 사모가 있다고 하는 말이 사실이다. 그러므로 사모의 정체성 확립과 교회 내에서의 바른 위치와 역할을 찾는 것이 중요하다. 따라서 연구과제 목표를 연구반원들과 함께 다음과 같이 정하고 연구했다.

(1) 정체성 형성

사모들의 영성 생활을 점검함으로써 현재 하고 있는 일들이 하나님 안에서 하는 것인지, 내가 해야 하기 때문에 하는 것인지를 점검한다. 우선 순위와 관련하여 사모의 영향이 가장 크게 나타내야 할 부분이 바로 가정임을 깨닫게 한다. 또한 사모의 인격적 성숙을 위하여 사모의 기본적 소양이 무엇인지를 확인하고 이를 위하여 지속적으로 연구한다.

(2) 역할 정립

사모로서 해야 할 일들이 무엇이며 그 일들의 우선 순위를 재정립하여 혼돈이

---

[197] 목회와 신학, 2010 년 2 월호.

없도록 돕는다. 많은 교회 일들을 효과적으로 행하기 위해서는 사모가 해야 할 일과 하지 말아야 할 일을 구분해야 한다. 해야 할 일들을 효과적으로 하기 위해서는 우선순위를 바로 정해야 한다.

(3) 영적 성숙

영적 성숙을 통해 교회 생활에서 필연적으로 받는 사모에 대한 평판과 비판을 창조적으로 극복하도록 돕는다.

.

4) 연구 과제의 수행 방법과 내용

사모의 정체성과 역할에 대한 바른 개념을 갖도록 돕기 위해 다음과 같이 연구 과제를 수행하였다.

(1) 사모의 바른 정체성 확립을 위한 과제 수행

목회자의 아내가 자신이 하나님의 자녀라는 정체성과 자신에 대한 부르심을 확신하고 있다면, 교회에서 겪는 다양한 역할에 대한 혼돈을 잘 극복해 나갈 수 있을 것이다. 문제는 바른 정체성이 자동적으로 형성되는 것이 아니기에 사모들로 하여금 이러한 정체성을 확립하도록 서로 도와 주고 나아가 자신의 정체성을 확인하는 시간을 반드시 가져야 한다.

사람들은 특별히 40 대에 접어 들면서, 5D 의 단계를 겪게 된다. 그러나 치명적 5D 가 꿈틀대기 시작하는 40 대가 되었다고 해서 낙심할 필요가 없는 것은, 소나기와 무지개가 함께 다니듯, 에너지 넘치는 5R 을 경험하게 되기 때문이다.

5D =쇠퇴 (Decline)-질병 (Disease)-의존 (Dependency)-우울 (Depression)-노망 (Decrepitude)

5R=갱신 (Renewal)-갱생 (Rebirth)- 쇄신 (Regeneration)- 원기회복 (Revitalization)-회춘 (Rejuvenation)

바른 정체성을 통한 소명감의 회복이 목회자 아내의 5D 를 5R 로 바꾸어 줄 수 있을 것이다. [198] 사모들의 갱년기와 자신의 정체성에 대한 혼란에 대해서 많은 토론이 있었는데 5D 가 사모들에게도 치명적으로 영향을 미쳤다고 고백했다. 5D 를 5R 로 바꾸어 가기 위해서는 먼저 사모들이 하나님 안에서 자신의 정체성, 하나님의 능력 안에서 거하는 삶의 회복이 일어나야 한다는 것이 연구반원들과 사모들의 의견이었다.

필자는 동북부 연합감리교회 사모회 회장으로서 정기적인 사모 모임과 연 1 회 사모 수련회를 주관하면서 사모의 바른 정체성 형성을 위하여 다음과 같이 과제를 수행하였다.

*사모의 역할에 대한 교인들의 반응과 목회자들의 반응 관찰

*MBTI 와 애니어그램 성격유형 진단검사-사모들이 자신의 성격을 알고 자신의 장점과 단점을 파악하게 되면, 장점은 잘 활용하여 다른 사람을 유익하게 하고, 다른 사람들을 불편하게 했던 단점은 개선할 수가 있다. 또한 성격을 앎으로서 서로가 오해하고 있었던 부분들을 이해함으로써 여러 가지 갈등이 해소 되며 대인관계 개선에 크게 도움을 줄 수 있다. 애니어그램은 검사 결과로 9 개의 성격 유형을 제시한다:: 완벽주의자, 돕고 싶어하는 사람, 성취욕이 강한 사람, 낭만적인 사람, 관찰을 좋아하는 사람, 호기심이 많은 사람, 모험심이 많은 사람, 주장이 강한 사람, 평화주의자 .

MBTI 와 애니어그램 성격 유형진단 검사를 통해서, 사모들은 자신의 유형과 본인들이 실제적으로 관여하고 있는 사역들을 분석 하면서 왜 일에 집착 하는지를 이해하게 되었고 서로를 더욱 깊이 알게 되었다. 연구반원들과 사모들과 시행 전략에서 나타난 결과를 나누면서 실제적으로 우리는 우리자신에 대한 개관적이고 실제적인 평가 없이 직분 때문에, 상황 때문에 일했던 것을 발견하게 되었다. 실제적인 자신의 성격과 기질과 은사를 분명히 아는 사람은 많지 않았다.

---

[198] http://www.kscf.net/?mid=sub03, 0.00.2010. 이의수· 남성사회문화연구소.

사도 바울은 자신을 모태에서부터 만드신 분도, 사도로 부르신 분도 하나님이라고 했다.[199] 하나님께서 사도 바울만 택하신 것이 아니고 목사와 그의 아내도 택하셨고, 창조하셨다. 사모들은 하나님의 아름다운 작품이며 목사 남편에게는 온 세상에 단 하나뿐인 아내이다. 어떤 유능한 자라도 사모의 자리를 대신 할 수 없고 좋은 작품은 많이 있지만 명작, 즉 마스터피스는 세계에서 단 하나뿐이듯 훌륭한 여인과 능력 있는 성도가 많을지라도 남편 목사에게는 사모는 오직 한 사람뿐이다. 사모가 이러한 자아상을 분명하게 갖고 있을 때 올바른 사모의 정체성을 가질 수 있게 되고 혼란에 빠지지 않을 수 있다. 마이클 버킹햄(Michele Buckingham)이 사모들의 가장 중요한 일은 목사를 격려하는 것이고,[200] 그래서 목사와 결혼하게 한 것이라고 강조한 것처럼, 목사에게 가장 필요한 사람이 사모임을 깊이 통감하면서 사모들의 역할에 대한 정체성에 분명성을 더해갔다.

(2) 사모의 역할 찾기

사모 모임에서 사모들이 교회에서 하고 있는 역할들을 정리한 것들을 연구반원들과 함께 연구해 보았다. 사모들은 목회자의 비서, 교회의 사무원, 반주자, 교회학교 교사, 교회 관리자, 상담자, 부엌 담당자, 심방자, 격려자, 돕는 자 등으로 그 역할이 다양하였다. 그러나 목회에서 진정한 사모의 역할이 무엇인지에 대해서는 정확한 정의가 없었으며, 다만 필요에 따라서 사역을 하고 있음을 연구반원을 통해 재확인하였다. 자신들의 역할이 목회에 도움이 되었으면 하는 분명한 바램만큼, 사모들은 본인의 역할을 충분히 하지 못하는 것에 죄책감을 더불어 남편에 대한 미안한 마음이 있음을 사모들에게서 발견할 수 있었다. 필자는 이러한 사모의 바른 역할 정립을 위해 다음과 같이 연구 과제를 수행했다.

---

[199] 로마서 1:1, 에베소서 1:1, 고린도전서 1:1,고린도후서 1:1, 갈라디아서 1:12.

[200] Michele, Buckingham*, Help! I,'m a Pastor's wife (*Altamonte Springs:Strang Communications company,1986), 137.

*조하리의 네가지 창 (Johari's Window) - 네 가지 창을 통해서 사모로서 인간관계를 점검하였다. 네가지 창은 각각 1) 내가 생각하고 있는 나, 2) 남이 생각하는 나, 3) 남도 알고 있고 나도 알고 있는 나, 4) 남도 모르고 나도 모르는 나를 말한다. 네 가지의 나를 통해서 목사의 아내들이 생각하는 자신을 볼 수가 있었다.

여기에서 발견한 것은 사모들이 자신들이 목회를 도와야 한다는 강박관념에 사로잡혀 있다고 하는 것이다. 자신이 생각하고 있는 사모 역할과 교인이 생각하는 사모의 역할, 목사가 생각하는 사모의 역할에 많은 차이가 있음을 발견했다. 특별히 자신은 교회의 모든 일을 잘 알고 목사를 돕는 유능한 사모라고 생각하던 사모들이 자신의 현실을 발견하게 되었고, 반면에 사모 역할에 대한 부족함 때문에 열등감을 가지고 있던 사모들은 자신감을 갖게 되었다.

*나 발견하기-사모들은 사모로서의 의무와 책임감과 사명감을 가지고 사역을 하고 있다. 그러나 사모의 역할이 교회 크기와 상황에 따라 다르고, 교인들과 목회자들의 성향과 기질에 따라 목회 방향이 달라 사모들의 역할에 혼란을 가져왔다. 사모는 목사와 교인들의 상황과 환경에 따라 사역하기보다는 사모의 은사와 능력을 가지고 주관적인 정체성을 가지고 하나님 뜻 안에서 사역하는 것이 중요하다는 것을 깊이 깨달았다.

연구과제를 수행하면서 발견한 것은, 진정한 사모 역할에 관해 이론적으로는 사모가 좋은 아내로 교회에서 영적인 어머니로서 돕는 자가 되어야 함을 알지만, 실제적으로는 사모들의 의지와 상관없이 상황에 따라 일을 하다 보니 가정에서의 역할 보다는 교회에서의 역할을 우선시하는 실정이었다. 또 사모들이 직면한 어려움은 영적인 무기력이며, 목회에 대한 분명한 정의와 개념이 없이 일하고 있는 것이었다.

목회자들은 신학교 과정을 마치고, 목회자로서의 자질과 품성을 위해 연장교육 프로그램이나 세미나, 지속적인 교육과 훈련을 받는 반면에, 사모들에 대한 프로그램은 거의 없는 실정이다. 목회자의 아내가 목회자와 목회에 상당한 영향을 미친다고 말은

하지만, 사모들의 역할에 대한 일정한 훈련과 특별한 자료는 비교적 없는 편이라고 연구원들은 분석하면서, 사모들에 대한 관심을 교회나 목회자들이 더 가져야 한다고 강조했다.

불랙우드(Blackwood)는 아내가 목사인 남편의 목회 사역을 그만 두게 하는 데 가장 큰 영향을 끼친다고 했다. 목사 사모의 역할이 목회에 상당한 영향력을 주고 있는 것이다. 목회 현장은 사모들을 평범하게 살아가도록 허락하지 않을 뿐 아니라, 목회자와 함께 고통을 받고 함께 책임의식을 느끼게 만든다. 그렇기 때문에 사모들이 어려움을 극복하기 위해서는 기도하며 말씀 안에서 굳게 서서 이길 수 있도록 해야 한다. 배명희사모는 "사모는 전문직이다. 해도 되고 안 해도 되는 자리가 아니라 하나님께서 세우시고 맡기신 자리이므로 건강하고 행복한 사모가 되기 위해 갖추어야 할 기본 요소들이 있다[201] 했다. 비버리 라헤이(Beverly Lahaye)는 "당신은 남편의 직업과도 결혼한 것이다" 라고 말하면서 목사의 아내는 사모로 살아갈 수밖에 없다고 강조했다. 한국교회 많은 성도들은 사모들을 여자나 아내로, 그리고 어머니로 생각하지 않고 사모로서의 의무와 책임을 요구한다. 그렇다고 사람들의 요구에 밀려 목사의 아내로서의 진정한 역할과 정체성을 잃어버리면 안되기에 자신의 역할과 자리를 찾기 위해 노력하고 연구해야 한다. 기독교 정신의학자인 마리온 넬슨(Marion H. Nelson)은 "목회자 아내는 여자가 가질 수 있는 직업 가운데 가장 모험적이고 위험한 것이다. 연구반원들은 연구 활동을 통해 목회자의 아내들은 사모이기 전에 한 남자의 아내이고, 자녀들의 어머니인 것을 잊지 말아야 한다[202]라고 강조한 말을 되새기는 시간이 되었다.

---

[201] 배명희, 신세대사모학, 23.

[202] http://reformednews.co.kr/newnews/print.php?uid=927, 8.11.2009.

(3) 사모들의 영적 복지(Spiritual Well-being)

연구반원들과 깊게 다루었던 부분은 사모들의 영적인 성숙에 관한 것이었다. 목회에 지나치게 몰두하므로 자신들의 영적 상태를 살피는 시간들이 결여되어 있음을 보았다. 연구반원들의 분석은 다음과 같다.

*사역에 급급하여 성경 한 장도 읽지 못하고 기도도 제대로 하지 못할 때가 많았다.
*교회와 교인들의 문제와 교회에 어려움을 이겨 나가기 위해 금식하면서 기도했지만, 자신을 위해서 기도하는 시간이 적었다.
*목회를 성공해야 한다는 마음으로 사역에 전념하다 보니 자신의 영적 성숙을 위해 시간을 가질 틈이 없었다.

팀 라헤이(Tim Rahey)가 성령을 떠난 사역에 대하여 이야기했다. 그는 자신의 교회는 빠르게 성장해 가고 매주 그리스도를 영접하는 사람이 많았으며, 4 년 동안에 두 번이나 건축 계획을 세우고 주일 예배를 3 번 볼 정도로 놀라운 성장을 했다. 교인들은 실제적인 크리스챤 생활에 역점을 둔 그의 설교에 흡족하였고 팀도 자신의 목회에 만족하였다. 그러던 중에 팀은 아내와의 갈등을 통해서 무언가 크게 잘못되었가고 있다는 것을 느끼게 되었다. 그것은 교회 생활과 사역에 깊이 몰입하므로 가정 생활에 대해서는 무관심하고 있다는 것을 알게 되었다. 팀은 자신들의 결혼 생활의 문제점은 "성령을 떠난 생활"이였음을 발견했다. 그는 목사로서 자신이 얼마나 화를 잘내고 이기적인 위선자 였는가를 알게 되었고 그것을 인정하므로 하나님과 깊은 교제를 하게 되었다. 그 결과 그는 다시 성령충만함을 경험했고 성령의 도우심으로 결혼 생활과 가정 그리고 목회에 놀라운 변화를 가져왔다.[203]

이와 같이 목사의 가정이라도 범사에 성령의 인도하심을 받지 않으면 가정에 어려움과 갈등이 찾아온다. 목사 아내로서의 삶은 아주 어려울 수도 있고 아주 쉬울 수도 있는데 그것은 사모들이 얼마나 빨리 성령을 의지하고 얼마나 빨리 성령의 음성에 순종을

[203] http://www.lifebookus.com/final/book/writer01_new_more.asp?W=4524, nd.

하는가에 달려 있다.[204]

하가드는 성령을 의지할 때는 모든 어려움을 어렵게 느껴지지 않고 잘 이겨나갈 수 있었다고 했다. 그러나 성령의 음성을 듣고도 문제에 매달려 있을 때 얼마나 힘들었는지를 고백하했는데, 사모들도 똑같다. 사역이 우선이 아니라 하나님과의 영적관계가 우선이 되어야 한다. "목사의 아내가 목회 사역에 동참하는 것은 교회나 목사의 요구가 아니고, 하나님을 믿고 따르는 것에서 출발해야 한다"고[205] 하는 런던과 와이즈먼의 말처럼 성령 안에서 순종을 통하여 사역을 시작하고 마치는 것을 우선시 해야 한다.

파멜라 후버 헤임(Pamela Hoover Heim)은 마르다가 우선순위를 의무에 두었기 때문에 마리아를 보고 화를 냈던 것이라고 했다. 다시 말해 예수님을 사랑하는 마음 없이 의무감에서 예수님을 섬겼기 때문에 불만이 터져나온 것이라는 것이다.[206]

> 마르다는 예수님의 일을 잡은 사람으로 잘못하면 낙심하고 불평했다. 사모들의 역활은 목회가 아니라 예수님을 사랑하고 예수님을 좋아하는 것이다. 즉, 내가 사모가 된것을 기뻐하는 하는 것인데 이것이 바로 하나님의 최고일이 시작 되는 것이라고 했다. [207]

이중표 목사는, 보통 사명이라면 교회를 섬기고 돌보아야 한다는 것을 알고 있는데 진정한 소명은 주님이 하시는 일을 하고, 주님이 가시는 길을 가는 것이라고 했다. 연구반원들은 먼저 하나님께서 목사의 아내인 사모에게 무엇을 원하시는지를 알고, 목회 사역에 열중하는 것보다 하나님의 마음을 아는 것이 더 중요하다는 사실을 깨닫게 되었다.

연구반원들은 설문조사를 통해서 일반 사람들이나 목회자 사모나 모두 인간 관계가 중요하다는 사실을 알게 되었다. 사람들 사이에서는 끝임 없는 불평이 있을 수 밖에

---

[204] Haggrad, 4.

[205] H. B. London , 43.

[206] Pamela, Hoover Heim, The pastor's wkfe: balancing her multiple relationships (Arlington heights:Harvest Publicatios,2002), 12-3.

[207] Ibid., 18

없다. 취업포텔 커리어에 따르면, 직장인 1473 명을 상대로 '직무와 대인관계 중 어느 쪽이 더 큰 스트레스 요인인가'를 물은 결과 응답자의 59.3%가 대인관계 스트레스가 더 크다고 말했다. 이들은 주로 자신에게 스트레스 요인을 제공하는 사람(복수응답)으로 상사(65.9%)를 가장 많이 선택하고 이어 동료(38.1%), CEO(21%), 부하직원(14.9%), 거래처 직원(9.9%) 순으로 나타난다. 또 현재 받고 있는 스트레스 정도에 대해에 대해서는 '매우 심하다 (45.4%), '약간 심하다'(24.4%), '보통이다'(20.0%)로 나타났고, 대인관계 스트레스의 주된 원인은 '불합리한 업무지시'가 1 순위로, 책임회피'(42.3%),'모멸감을 주는 언행(30.1%), 안일한 업무태도(28.8%), '상사, 부하직원간 세대 차'(16.5%) 등으로 나타났다. 이밖에 '상사에 대한 예의 없는 언행(16.4%), '집단 따돌림이나 뒷말'(12.5%), '지나친 라이벌 의식'(10.5%), 지나친 스킨십이나 성적농담'(5.7%)등으로 스트레스를 받고 있다는 응답도 나왔다. 이 같은 대인관계 스트레스가 회사생활에 미친 영향(복수응답)에 대해서는 '회사생활에 흥미를 잃었다'(58.4%)와 사람에 대한 신뢰가 없어졌다'(55.0%), '자신감을 잃었다'(28.2&), 퇴사를 결정하게 되었다(27.5%), 업무능률성이 떨어져 야근이 잦아졌다'(17.0%), 대인기피증상이 생겼다'(15.0%) 등이다. [208]

목사의 아내들도 직장을 다니지는 않지만 남편 목사의 천직인 목회를 통해서 인간관계에 가장 힘들어 하는 것은 교인들을 통하여 구설수에 오르는 것이다.[209] 연구반원들에 분석에 의하면, 성도가 남편 목사의 설교를 가지고 비판하고 또 어떤 문제를 가지고 목사의 인격을 헐뜯는 이야기를 듣게 될 때[210] 사모는 가장 힘들어 하는 것으로 나타났다. 또한 목회자의 아내들이 가장 힘들어 하고 주눅들어 하는 부분은 남편 목사의 약점인 것으로 나타났다. "성도들은 목회자들의 약점을 가지고 공박하고 비난할 때,

---

[208]연합뉴스, 4.3.2008. 7 시 뉴스.

[209] 전요섭, 19.

[210] 김점옥, 33.

사모는 자기의 약점도 감당하기 어려운데 목사의 약점까지 감싸 안아야 하며 때로는 교인들의 온갖 소리를 남편 대신 받아주어야 한다. 사모의 인내의 한계점에 달하면 목사에게 자신이 가지고 있는 마음을 표현 할 수 밖에 없을 때가 많다.[211] 교인들이 목사들을 판단하고 불평할 때, 사모들은 남편 목사들의 연약한 부분에서 먼저 자유할 수 있어야 한다. 사모들이 남편의 연약함을 인정하고 성령님께 내어 맡기고 기도하면서 인내해야 하는데, 그렇게 하지 못하고 사모들이 목사의 연약함을 문제 삼기 때문에 문제 해결을 더 어렵게 만들 때가 많은 것으로 나타났다.

5) 연구 과제 수행을 통한 의식 변화들

연구반원과의 활동을 통해 사모들이 교회에서의 역할에 치중하고 있음을 발견하게 되었다. 목회자와 사모들이 교회 일에 치중하므로 발생하는 가정적인 문제들은 당연한 것으로 받아들이고 있었다. 그러나 교회의 문제는 목회자 부부들에게 심각하게 받아들여지고 있는 것이 드러났다.

본 논문에 참여한 사모들에게 있어서 중요한 변화가 있었다. 그것은 사모들에게 있어서 목회보다 가정이 우선시 되어야 한다고 하는 의식의 변화였다. 목회자에게 목회가 우선되어야 하는 것처럼 사모들에게는 가정이 우선되어야 한다는 점을 인식하게 된 것이다.

또 다른 의식 변화는 목사의 아내들 자신들에 관한 것이다. 본 논문에 참여한 사모들 대부분이 자신을 돌아보기 보다는 교인들을 돌아보며 교회를 우선시했었는데, 모든 문제를 해결하는 가장 큰 열쇠는 사모들의 영적인 문제라는 것을 의식하게 되었다.

---

[211] 황순원, 22.

따라서 사모들의 경건생활에 대해 먼저 우선되어야 함을 알게 되었고, 하나님과 사모들의 관계가 깊을 수록 모든 문제와 갈등을 하나님께 맡기며 나아갈 수 있음을 깨닫게 되었다.

세번째는 사모들이 목회에 집착하기 보다는 취미 생활이나 개인적인 일을 해야 한다는 의식을 갖게 되었다. 많은 사모들이 목회가 잘되면 기쁘고 목회가 어려우면 힘들어 한다. 목회에 따라 사모들 마음의 상태가 좌우되는 것이다. 사모가 교회 일을 우선하지 않을 수 없지만, 더욱더 중요한 것은 사모들이 객관적으로 볼 수 있는 직관을 가기 위해서 사모들이 자신을 다스릴 수 있는 취미와 개인적인 일들을 하는 것이 필요하다는 의식을 갖게 되었다.

6) 자기평가 (Personal evaluation)

연구반원들을 통하여 사모로서의 필자 자신의 인식을 다시 한번 하며, 필자 자신이 사모의 틀을 벗어나서 한 여성 지도자로서 리더십을 가지고 더욱 용기 있게 필자가 갖고 있는 재능을 개발하게 되었다. 필자는 사모로서의 위치와 역할에 대한 점검을 새롭게 갖게 될 수 있었다. 그러나 사모로서의 사역에 대해 여전히 부담감을 떨칠 수 없었는데 연구반원들의 도움으로 목회자 아내의 제한성을 벗어나 필자가 지금까지 해온 사역을 더욱 발전시키게 되었다.

(1) 좋은 내조자와 협력자

하나님께서 아담이 혼자 독처하는 것이 좋지 않아서 그를 위하여 돕는 자를 만드셨는데 돕는 자의 역할이 아내의 기본적인 역할임을 연구반원들을 통해 확인되었다. 돕는 자라 하면 흔히 목회를 돕는 것이 일이라고 생각했는데, 어떠한 일을 돕는 것보다 남편을 먼저 이해하고 배려하는 것이 남편을 돕는 것이다. 강하고 일을 척척 해내는 억척스러운 아내, 엄마처럼 모든 일을 참견하며 도와주려고 하는 잔소리하는 아내, 매사에 누나처럼 돌보아 주려고 하는 아내가 되는 것이 남편을 돕는 것이라고 생각했었으나,

이제는 남편을 이해하고 받아주고, 있는 모습을 바꾸려고 하지 않고 도와주는 것이 남편을 돕는 것임을 깨닫게 되었다.

(2) 목회 상담가

연구반의 도움으로 목회 상담이 필자에게 주어진 큰 은사임을 발견하게 되었다. 예레미야는 만물 중에 심히 부패한 것이 인간의 마음이라고 했다(렘 17:9). 부패한 심령을 가진 인간이라도 은혜를 받으면 아름답고 귀하지만,또한 한편으로는 가장 교만하고 불평하며 살아가는 것이 인간의 모습이기도 하다. 이스라엘 백성들이 조금만 불편하고 힘이 들면 모세에게 불평하면서 대들었고 하나님께 원망하곤 하였다. 목회는 성화의 과정 속에 있는 교인들을 하나님의 나라로 인도하는 것이다. 성도들이 매일의 삶 속에서 직면하는 여러 가지 문제로 어려움을 겪을 때에, 교인들의 영적, 정신적, 심리적 상태를 잘 파악하고 상담을 통해 성도들을 세우는 일을 하는 것이 사모인 필자의 사역 중에 하나이다.

폴 투르니에는 '인간 치유'라는 책을 통해서 이렇게 말했다.

> 세계에 대하여 목적을 가지고 계신 동시에 우리 인생에 대한 목적을 가지고 계신다. 만일 오늘날 이 세계가 병들었다면, 그 이유는 이 세계가 하나님의 법칙을 거역한 데 있다. 마찬가지로 인간이 병들었다면, 그 이유는 인간이 하나님의 목적에 부합하는 생활을 하지 않는 데 있다. 그러므로 의사로서의 최상의 역할은 인간으로 하여금 그들에 대한 하나님의 목적이 무엇인가를 분별하도록 하여 주고, 아울러 그 목적에 따르도록 돕는데 있다.[212]

마찬가지로 하나님의 목적에 부합하는 생활을 하지 않아 영적으로 병들어 있는 교인들을 사랑과 대화를 통해서 하나님의 목적을 분별하여 하나님의 목적인 자유와 기쁨을 누리도록 살게 하는 것이 필자에게 주어진 사명이라고 인식하게 되었다.

(3) 말씀 사역자

연구반원들은 필자에게 말씀 사역자로서의 사명을 일깨워주었다. 그들은 사모들이 성도들에게 하나님의 말씀을 바르게 가르치고 인도하여, 성경을 저들의 삶의 나침반으로

[212] 폴투르니에, *인간치유,* 권달천 (서울: 생명의 말씀사 2003), 15

삼도록 할 뿐 아니라 나아가 다른 사람들에게 성경을 가르치는 지도자가 되어야 한다고 하는 사실을 다시 한 번 상기시켜 주었다. 사실 필자는 이 일보다는 성도들을 위해서 다른 많은 일들을 했다. 예를 들면, 성도들의 가정을 방문하여 함께 있어 주고, 차편을 제공하고, 아플 때에 음식을 해다 주고, 집안 청소를 도와 주고, 그들의 자녀들을 위해 학교를 방문해 주는 일들을 마다하지 않고 해왔다. 이것들도 중요한 일이기는 하지만, 말씀 위에 성도를 세우는 것이 더 중요한 사역임을 알게 되었다

2. 연구 방법론과 설문 조사 분석

1) 설문대상과 내용, 그리고 자료의 처리 및 분석 방법

본 연구의 설문 대상자는 뉴저지와 뉴욕에 거주하는 한인 목회자들과 그의 아내들, 그리고 한인 교회를 섬기는 평신도 지도자들을 대상으로 실시하였다. 매일을 발송했으나 회신률이 너무 저조하여, 연구 조사 방법론을 중간에 바꾸었다. 이민목회의 현장을 감안하여 주로 목회자 모임, 목회자 사모 모임, 혹은 초교파적으로 실시하는 세미나와 집회에 직접 참석하여 현장에서 직접 설문조사서를 배부하여 현장에서 받는데 주력하였다. 특별히 이 메일로 설문서를 발송하고 이 메일로 회신을 받기도 했다.

본 연구에서 사용한 질문지의 내용(첨부 #1)은 먼저 설문에 참여하는 개인에 관한 정보수집 부분과 사모에 관한 질문 부분으로 구성되어 있다. 질문에 관한 부분은 모든 사람들이 참석할 수 있는 객관적인 문항과 목회자와 사모, 성도들이 각각 주관적으로 자신들의 생각을 표현할 수 있는 문항으로 구분하였다.

설문지에는 모든 조사의 목적과 의도를 밝혔으며, 이 질문들 속에 연구자가 원하는 답변이 나오도록 하였다. 설문의 대상은 목사, 부목회자, 사모와 제직과 평신도가 대상이었다. 본 연구의 수집된 자료는 SPSS (Statistical Package of Social Science)

소프트웨어 프로그램으로 분석 처리하였다. 대답이 하나 이상을 요구하는 질문의 경우, 다양한 응답의 빈도수를 측정하는 방법을 사용하여 의미 있는 항목들을 해석하였다. 그리고 성별, 연령, 그룹에 따른 결과를 얻기 위해서는 교차 비교분석을 시도하였다.

2) 설문의 결과를 통한 사모의 정체성과 역할 분석

(1) 응답자 개인의 신상에 관한 영역

담임목사 16 명, 부목회자 5 명으로 21 명, 사모 24 명, 장로와 권사와 집사 등 10 명, 직분이 없는 성도 13 명 등 총 68 명이 설문 조사에 응했다.

(2) 사모의 교회참여에 대한 인식의 영역

교회의 일 - 사모의 교회 참여에 대한 목회자들과 사모 당사자들과 성도들의 입장에 관한 질문에서, 전체 67 명중(98.5%) 목회자 (담임목사와 부목사) 12 명과 16 명의 사모들과 15 명의 제직과 일반 성도들이 사모의 교회 일의 참여에 있어서 “할 수 있으면 하는 것이 좋다”(67.16%)고 답변해, 사모는 여전히 교회의 상황이라는 변수를 파악하여 스스로의 참여를 지혜롭게 결정해야 한다고 답변했다. 반면에 목회자 6 명, 사모 4 명, 그리고 제직과 성도 5 명이 사모는 “어떤 일에도 참석해서는 안 된다”(22.38%)고 답변해 사모가 교회 일에 “적극적으로 참석해야 한다”(13.43%)는 답변을 눌렀다.

이민교회의 경우, 상황에 따른 사모의 지혜로운 참여를 제외하고, 압도적으로 사모가 교회 일에 참여하는 것에 대하여 곱지 않은 시선을 갖고 있다. 동일한 질문에 대하여, 홍순성은 “사모역할의 한계와 그 범위: 21 세기 한국교회와 함께 하는 사모”에서 개척교회와 관련해서는, 목회자와 제직, 그리고 사모가 동일하게 사모의 역할이 절대적으로 필요하다는데 인식을 같이 하고 있으나, 교회가 어느 정도 정착된 100 명

이상의 교회에서는 목회자와 성도들은 사모의 역할이 그다지 필요치 않다고 인식하는데 반하여 사모 그룹에서는 사모의 역할이 여전히 필요하다고 생각하는 것으로 나타났다.[213]

표#1. 사모의 교회 참여에 대한 입장

질문	목회자	사모	제직과 성도	계 (%)
1	6	4	5	15 (22.38)
2	12	16	15	43 (67.16)
3	2	4	3	9 (13.43)
계	21 (30.88%)	24 (35.29%)	23 (33.82%)	68 (100%)

4 번 설문과 관련하여, 사모가 상황에 따라 교회의 일에 참여하기 위해서는 교인들의 형편을 잘 파악하고 있어야 하는지에 대하여, 목회자 20 명, 사모 22 명, 제직과 성도 23 명이 "교인들의 형편을 잘 살펴야 한다" (95.58%)고 대답했다.

교회의 공식적인 모임 - 질문지 5 번과 관련하여, 사모가 공식적인 교회 모임에 참석하지 못했을 경우, 교인들의 반응은 교인들도 참석하는데 사모는 당연히 참석해야 한다(10 명. 14.70%), 사모일지라도 참석하지 않을 수도 있다(13 명, 19.11%)고 응답했다.

표#2. 사모의 교회 공식모임 불참에 대한 반응

질문	목회자	사모	제직과 성도	계(%)
1	7 (10.2%)	11 (16.17%)	10 (14.70%)	28 (41.17%)
2	13 (19.1%)	13 (19.1%)	13 (19.1%)	39 (57.35%)
3	1 (1.47%)	0	0	1 (1.47%)
계	21 (30.88%)	24 (35.29%)	23 (33.82%)	68 (100%)

[213] 홍순성. 143.

목회자의 경우는, 7 명(10.2%)이 참석해야 한다고 응답했고 13 명(19.1%)이 참석하지 않을 수도 있다고 응답했다. 사모의 경우도 참석해야 한다고 응답한 사모는 11 명 (16.17%)이고 참석하지 않을 수도 있다고 응답한 사모는 13 명 (19.11%)이다.

회의 참석 - 사모가 교회의 중요한 사안을 결정하는 회의에 참석을 해도 되는가 라는 질문 (질문지 6 번)과 관련하여, 39 명(57.35%)이 참석하든 하지 않든 “상관없다”고 응답했고, 12 명(18.18%)이 “꼭 참석해야 한다”고 응답한 반면에 13 명(19.1%)가 “참석해서는 안 된다”고 반응을 보였다. 4 명(5.8%)이 응답하지 않았다.

부엌일 참석 - 사모가 부엌 일에 나서야 하는가에 대하여, 목회자는 14 명(20.58%), 사모는 15 명(22.05%), 평신도는 10 명(14.7%)이 적당히 참여해야 한다고 보았다. 절대적으로 해야 한다 (5 명, 7.35%), 해야 한다(15 명, 22.05%)는 쪽이 하지 말아야 한다 (7 명, 10.29%), 절대로 해서는 안 된다(2 명, 2.94%)는 쪽보다 우세하다.

여선교회 활동 참석 - 여선교회 활동과 관련하여, 사모가 직접적으로 참여하는 것은 바람직하지 않다는 반응이 압도적으로 높았다(34 명, 50%). 나머지는 적극적으로 참여해야 한다(19 명, 27.94%), 상황에 따라 할 수 있다(13 명, 19.1%)고 응답했다.

표#3 사모의 성도 가정 대소사 참여

질문	목회자	사모	제직과 성도	계(%)
1	3 명 (14.28%)	5 명 (20.8%)	8 명(34.78%)	16 (23.52%)
2	17 (80.95%)	17 (70.82%)	13 (56.52%)	47 (69.11%)
3	1	2	2	5 (7.35%)
계	21 (30.88%)	24 (35.29%)	23 (33.82%)	68 100%)

사모의 성도의 가정 대소사 참여 - 사모가 성도의 가정 대소사에 참여하는 질문에 대하여, “적극적으로 참여해야 한다”고 응답한 목회자는 3 명(14.28%), 사모는 5 명(20.8%),

성도와 제직은 8 명(34.78%)이고, “상황에 따라 참여한다”고 응답한 목회자는 17 명(80.95%), 사모는 17 명(70.82%), 평신도는 13 명(56.52%)이었다. 전반적으로는 목회자(80.95%)-사모(70.82%)-평신도 (56.52%) 순으로 상황에 따른 참여를 받아들이고 있는 것으로 나타났다.

새벽기도 참석 - 사모의 새벽기도 참석 여부에 관한 질문에 대하여, 36 명 (52.94%)가 반드시 해야 한다고 응답했고, 16 명 (23.52%)이 해야 한다고 응답했으며, 나머지(16 명, 23.52%)가 상황에 따라 빠질 수도 있지만 참석해야 한다고 응답했다. 조사결과는 목회자 사모는 건강이나 여행의 경우를 제외하고 새벽기도 참석이 어떠한 이유에서든 제외될 수 없다는 인식이 강한 것으로 드러났다.

(3) 사모의 리더십과 은사 활용

사모의 여성 교인에 대한 리더십 - 사모가 여성교인들의 리더 역할을 해야 하는지에 관한 8 번 설문과 관련하여, 목회자의 21.8%, 사모의 40.9%, 제직과 성도의 26.08%가 사모가 여신도들 가운데서 리더로서 역할을 해줄 것을 기대(20 명, 29.41%)하고 있는데 반하여, 목회자의 57.1%, 사모의 22.72%, 제직과 성도의 52.17%가 사모가 여신도들 가운데서 리더로서의 역할을 환영하지 않는 것으로 나타났다(29 명, 42.64%).

사모의 성경공부 인도 - 사모의 성경공부 인도에 관하여, 27 명 (39.70%)이 적극적으로 지지를 보였고, 34 명 (50%)가 사모의 성경공부를 기대하였다. 13 명(19.1%)이 해도 되고 안 해도 된다는 반응을 나타내었다. 유사한 질문에 대하여, 홍순성의 조사 결과를 보면, 개척 교회에서 사모가 할 수 있는 일의 범위는 주로 심방과 전도가 가장 적합하고(34.3%), 교육(28.2%), 식당청소 등 봉사(7.4%), 모든 일에 참여(9.5%), 아무 일도 안 함(20.4%)로 나타났다. 같은 질문에 대하여 사모의 경우는 심방과 전도(37.1%)와

성경공부 인도 등 교육(42.1%)에 의욕적 참여를 보여주었다.[214]

심방 - 사모가 남편 목회자 없이 심방하는 것에 대하여 50 명(73.52%)이 무방하다고 응답했고, 14 명 (20.58%)이 하지 말아야 한다고 응답하였다.

사모의 은사 활용 - 하나님이 주신 은사와 관련하여, 사모가 자기의 은사로 교회를 섬기는 문제에 대하여, 목회자 그룹은 15 명(71.42%)이 사용해야 한다고 응답했고, 6 명(28.57%)이 은사일지라도 사모는 교회 안에서 은사의 사용을 자제해야 한다고 응답했다. 이 질문에 대하여 사모 그룹은 10 명(41.66%)이 사용해야 한다, 5 명(20.83%)이 자제해야 한다고 응답하였고, 7 명(29>16%)이 "필요에 따라", "성령의 인도하심을 따라", 혹은 "교회의 상황을 따라"라고 응답하였다. 성도와 제직의 경우는, 13 명 (56.52%)이 사모의 은사의 활용에 찬성을 표한 반면에, 5 명이 자제해야 한다고 응답했다. 4 명도 사모의 은사는 상황적 필요에 따라 가능하다고 보았다. 한국 교회는 성령의 충만함을 받으라고 강조는 많이 하지만, 성령의 충만한 현상으로 나타나는 은사의 적극적인 활용에는 미숙한 것이 현주소이다. 성령 충만함과 함께 세상에서 주님의 증인의 사명을 감당하기에 필요한 은사를 받고 이를 조직적으로 활용하는 교회로 나아가기 위하여 넘어야 할 산이 많은 듯하다.

표#4 사모의 은사활용

질문	목회자	사모	제직과 성도	계(%)
1	15 (71.42%)	10 (41.66%)	13 (56.52%)	38 (55.88%)
2	6 (28.57%)	5 (20.83%)	5 (21.73%)	16 (23.52%)
3	0	7 (29.16%)	4 (18.33%)	11 (16.17%)
계	21 (30.88%)	24 (35.29%)	23 (33.82%)	68 (100%)

[214] Ibid., 150.

(4) 사모의 조언

사모의 목사의 설교에 대한 조언 - 사모가 목사의 설교에 대하여 조언하는 문제와 관련하여, 목회자 그룹에서는 12 명(57.14%)가 조언을 긍정적으로 받아들이는 반면에, 5 명(23.8%)가 조언을 하지 말아야 한다고 응답했다. 나머지는 조건적으로 조언을 하되, "피차 존경하는 자세와 마음으로," "피곤하지 않게" 조언을 해야 한다고 표현해, 아마도 조언을 하고 받아들이는 과정에서 감정이 상하여 조언을 안 하느니 못한 경우가 발생하는 것으로 보인다. 사모 그룹도 11 명(45.83%)이 조언을 해야 한다. 3 명(12.5%)이 하지 말아야 한다고 응답했다. 8 명은 조언을 하되 방법이 중요하다고 인식하고 있다. 제직과 성도의 경우는 사모가 목사님의 설교에 조언을 해야 한다고 긍정적으로 응답한 경우가 많았는데 (10 명 〉 7 명) 이는 목회자와 사모 간에 조언을 주고 받는 방법과 자세가 끼치는 영향을 잘 인식하지 못하고 있기 때문인 것으로 보인다.

대체로 남자는 보수적, 미래적, 이성적, 원시적 성향이 있고, 여성은 진취적, 현재적, 감성적, 근시적 성향이 있다. 남성은 어떤 사안이나 환경에 둔한데 반하여 여성은 직관적이고 민감하다. 이러한 남녀가 모여 조화를 이루어 사역을 할 때 온전하게 하나님께 영광을 돌릴 수 있으며, 조화 있는 온전한 교회를 만들어 갈 수 있다고 믿는다. 남성의 이성적이고 미래지향적인 교회상은 반드시 여성의 감성적이며 현재적인 교회상으로 보완되어야 한다. 이것은 설교에서도 마찬가지라고 동일하다.

조사 결과는 사모의 조언 자체에 대한 찬성과 반대보다는 사모의 조언하는 자세와 조언을 받아들이는 목사의 태도가 문제가 되어 감정적인 충돌로 드러나고 있음을 드러내준다. 많은 목회자 부부에 있어서 전형적인 남성의 가부장적인 태도로 촉발된 사모의 감정적인 폭발로 설교에 대한 사모의 조언이 받아들여지지 않고 있는 것으로 보인다.

사모의 목사의 목회에 대한 조언 - 사모가 판단하기에 목회가 그릇된 방향으로 나아간다고 생각될 때에 사모가 목사에게 조언을 하는 것에 대해 목회자들은 압도적으로 긍정적으로 생각하는 것으로 나타났다.

그러나 제직들은 일반 성도보다는 사모의 조언을 그리 환영하지 않는 것으로 나타났다. 사모 그룹도 과반수의 경우는 조언을 하는 것에 신중한 자세를 취하고 있으며, 직분이 없는 성도와 달리 목회 사역의 결정과정에 연관되어 있는 제직의 경우에는 사모의 조언을 그리 반갑게 여기지 않는 것으로 드러났다.

표#5 사모의 목회 사역에 대한 조언

	목회자		사모	평신도		계
	담임목사	부목회자		제직	성도	
1	12	5	12	5	8	42 (61.76%)
2	1	0	3	3	1	8 (11.76%)
3	3	0	7	2	1	13 (19.11%)
계	16 (76.19)	5 (23.8)	22(91.7)	10 (43.47)	10(43.47)	63 (92.6%)

(5) 사모의 우선순위

사모와 A) 하나님과의 관계, B) 가정과의 관계, C) 목사와 관계, D) 교회와의 관계 중 어느 것을 우선순위에 두어야 하는지를 묻는 질문에서, 과반수(38 명, 55.88%)가 사모의 우선순위 관계를 "하나님➔가정➔목사➔교회"라고 응답하였다.

하나님➔목사➔가정➔ 교회" 순으로 우선순위를 정한 사람들은 14.7%이다. 그러나 2 명의 목회자와 1 명의 사모, 3 명의 평신도가 가정이 하나님과의 관계보다 우선한다(8.82%)고 대답했다. 평신도와 사모의 경우 응답자의 5.88%가 사모의 우선순위는 하나님 다음으로 목사와 교회 그리고 가정이라는 전통적인 한국교회의 생각을 그대로 유지하고 있는

것으로 나타났다. 홍순성의 조사에 따르면, 사모 그룹이 목회자 그룹보다 가정 일에 우선하여 교회 일을 해야 하는 것으로 나타났다.[215]

표#6 사모의 우선순위

	목회자 그룹	사모그룹	평신도 그룹	
A ➔ B ➔ C ➔D	13	14	12	38 (55.88%)
A ➔ C ➔ B ➔ D	1	7	2	10 (14.7%)
B ➔ A ➔ C ➔ D	2	1	3	6 (8.82%)
A ➔ B ➔ D ➔ C	3	1	1	5 (7.35%)
A ➔ C ➔ D ➔ B	0	1	3	4 (5.88%)
A ➔ D ➔ B ➔ C	2	0	1	3 (4.41%)
계	21 (30.88%)	24 (35.29%)	21 (30.88%)	66 (97.05%)

전반적으로 목회자와 사모, 그리고 평신도들이 가정을 목회라는 미명아래 희생시켜 오던 전통적인 인식에서 많이 자유해 있음을 보여 주고 있다.

(6) 사모의 소명과 영성

사모의 소명 - 사모의 소명과 관련된 질문에서, 39 (59.84%)이 사모도 소명을 받아야 한다고 응답한 반면에 9 명(13.63%)이 소명이 없어도 된다고 응답했다. 특별히 목회자 그룹과 사모 그룹에서는 “사모도 소명을 받아야 한다” (목회자 10 명 47.61%, 사모 15 명 65.21%), “소명을 받지 않아도 된다”(목회자 5 명 23.80%, 사모 2 명 8.69%) 는 의견을 피력하였다. 기타 의견과 관련하여, 사모가 소명을 받으면 더 좋지만 없어도 된다고 하였고, 사모는 직업이 아니기에 굳지 소명이 필요치 않다고 보았다.

[215] Ibid., 48.

표#7 사모의 소명

질문	목회자	사모	제직과 성도	계(%)
1	10	15	14	39 (59.84%)
2	5	2	2	9 (13.63%)
3	6	6	6	18 (27.27%)
계	21 (31.81%)	23 (34.84%)	22 (33.33%)	66 100%)

사모의 영성 - 사모는 영적으로 충만해야 하는가에 대한 질문과 관련하여, 대부분의 사모들은 자신들이 "영적으로 성도를 인도하는 위치에 있기에 충만해야 한다"고 생각하는 반면(20 명, 86.95%), 목회자 그룹에서는 4 분의 3 이, 평신도 그룹에서는 절반이 사모가 영적으로 충만해야 한다고 응답했다. 평신도 그룹은 매우 현실적인 경험에서 사모들을 이해하고 있는 반면에, 목회자 그룹은 사모가 성령으로 충만해서 성도를 잘 인도하기를 바라는 기대심으 엿볼 수 있다.

(7) 사모의 직업

이민 목회의 현실과 관련하여, 목회자의 사모가 직업을 갖는 문제에 대한 질문을 던졌다. "사모가 직업을 가져도 된다." "가져서는 안 된다." "상관없다"는 항목이 주어졌는데, 34 명(50%)가 직업을 가져도 된다고 응답했고, 10 명 (14.7%)가 가져서는 안 된다고 반응했다. 사모가 직업을 갖는 것에 상관하지 않는다고 응답한 경우가 24 명 (35.29%)이었다. 이민 목회 현장에서 사모가 직장을 갖는 것에 대하여 85.29%가 찬성을 표하는 것으로 볼 수 있다.

이와는 반대로 한국 교회에서 실시된 홍순성의 연구 조사에 의하면, 성별로는 남성이 여성보다, 직분별로는 교역자들보다는 장로와 집사가 사모의 개인적인 일이나

직업을 갖는 것을 반대하고 있는 것으로 나타났다.[216]

(8) 사모의 인식

사모가 성도들에게 어떤 사모로 보여지기를 원하느냐는 질문에, 응답자 중 12 명(17.64%)이 질문에 응답하지 않았다. 28 명(50%)이 사모가 적극적으로 목회에 참여하는 모습을 기대하는 것으로 응답한 반면에, 22 명 (39.28%)이 적당히 참여하는 모습을 선호하고 있음을 조사 결과는 보여주고 있다. 그리고 소수 (6 명, 10.71%)가 사모가 목회에 소극적으로 참여하는 것을 기대하고 있음을 알 수 있다.

사모의 교회 참여와 관련하여, "사모님은 교회 일에 얼마만큼 참여 하시기를 원하십니까?"라는 질문에, 21 명(35%)이 대부분 참여 해야 한다고 응답한 반면 33 명(55%)이 보통 참여하면 된다고 응답하였다. 오직 6 명(10%)가 거의 참여하지 않지 않았으면 한다고 응답하고 있다.

표#8 사모의 인식

질문	목회자	사모	제직과 성도	계(%)
1	9	11	8	28 (50%)
2	4	9	6	22 (39.28%)
3	1	1	4	6 (10.71%)
계	17 (30.35%)	21 (37.5%)	18 (32.14%)	56 (100%)

같은 질문에 대한 홍순성의 조사에 의하면, 10.4%가 사모의 교회 참여에 대하여 깊이 참여해도 무방하다고 응답했고, 48.3%가 보통 참여해도 된다고 표한 반면, 40.3%가 참여하지 않는 것이 좋다고 응답해, 한국 교회는 여전히 이민 교회와는 달리 사모의 교회 참여를 달가워 하지 않는 것으로 나타났다.[217] 특별히 목회자 그룹에서는 사모의 교회

[216] Ibid., 146.

참여를 긍정적으로 보는 반면에, 평신도 그룹에서는 부정적인 시각이 우세한 것으로 나타나 이민 교회와 같은 경향을 보여주고 있다.[218]

(9) 목회의 성공과 실패에 있어서 사모의 변수

목회 사역의 성공과 실패에 있어서 사모가 어떤 변수로 작용하는가를 묻는 질문에 31 명이 아주 높다, 20 명이 높다고 응답했고, 12 명이 어느 정도라고 표했다. 목회의 성공과 실패가 사모와 관련이 "없다" (2 명), "전혀 없다"(1 명) 고 응답한 사람은 아주 적었다.

표에서 보는 바와 같이 사모가 목회의 성공과 실패에 작용하는 변수는 압도적으로 나타났다. 목회자(52.38%)와 평신도(56.52%)의 경우는 사모가 목회의 성패에 중요한 변수로 작용하고 있음을 깊게 인식한 반면에, 사모 그룹은 "아주 많다" (33.33%)고 응답한 사람들보다 "많다" (11 명, 45.83%)로 응답한 그룹보다 적었다.

표#9 목회의 성공과 실패에서 사모의 역할

질문	목회자	사모	제직과 성도	계(%)
아주 많다	11	8	13	32 (47.05%)
많다	6	11	4	21 (30.88%)
어느 정도	3	4	5	12 (17.64%)
적다	1	1	0	2 (2.94%)
아주 적다	0	0	1	1 (1.47%)
계	21 (30.88%)	24 (35.29%)	23 (33.82%)	68 (100%)

사모들은 자신들이 목회의 성패에 어느 정도 영향을 주기는 주지만 아주 깊게 영향을 준다고 인식하지 않고 있는 것으로 나타났다. 목회의 실패가 사모에게 끼치는

[217] 홍순성. 150.

[218] Ibid.

영향에 관한 물음에서, 절대적으로 영향을 받는다 (34 명, 50%), 영향을 받는다 (23 명, 33.82%), 영향을 어느 정도 준다 (7 명, 10.2%)고 응답하였다.

표#10 목회의 실패가 사모에게 주는 영향

질문	목회자	사모	제직과 성도	계(%)
아주 크다	11	9	15	34 (50%)
크다	7	11	5	23 (33.82%)
어느 정도	2	4	1	7 (10.29%)
적다	1	0	2	3 (4.41%)
아주 적다	0	0	1	1 (1.47%)
계	21 (30.88%)	24 (35.29%)	23 (33.82%)	68 (100%)

3) 사모에 대한 목회자와 평신도의 기대와 자신의 이해

(1) 목회자의 기대

아내를 향한 목사들의 기대 - 목회자가 자신의 아내인 사모에게 가장 원하는 것이 무엇이냐는 질문에 목회자들은 목회에 전념할 수 있도록 아내로서의 역할과 자녀들의 어머니로서 가정에 충실하고 (8), 기도로 협력하며 (4), 성령 충만하고 (1), 특별히 사랑으로 모든 것을 품는 사모(1)가 되고, 지혜롭고 총명하게 돕는 배필 (1)이 되기를 원하는 것으로 나타났다. 아내를 볼 때 편안하고 (1), 웃는 얼굴 (1)로 자신을 대하는 현숙한 (1) 아내가 되기를 소원하였다. 사역을 돕되 자신에게 주어진 은사를 가지고 작은 곳에서부터 봉사 (1)하며, 성도를 상담하고 (1), 특별히 소그룹을 잘 인도하였으면 (1) 좋겠다고 기대하였다. 특별한 기대는 건강하고 (1) 혹시라도 자신이 먼저 죽을 경우 혼자 살아갈 수 있는 준비가 되었으면 좋겠다 (1)고 하였다.

부담과 도움 - 대부분의 목회자들이 사모가 자신과 자신들의 사역에게 도움이 된다(19)고 하였다. '아내가 기도로 후원할 때는 도움이 되지만, 사역에 뛰어드는 순간부터 부담이 된다'(1), '부담'이 된다 (1)고 한 응답자도 있었다.

조언과 참견 - 설문에 응한 대부분 목회자들이 조언은 좋은 것, 긍정적인 것으로 받아들이고 있다. 설교 시 불필요한 언어의 반복이나 적절하지 못한 용어의 선택과 잘못된 행동을 고쳐 주기를 원하기도 했다(2) . 어떤 조언도 받아들일 수 없다(1)고 한 응답자도 있었다.

대체로 목회자들은 조언 내용보다는 조언을 하는 사모의 태도와 자세에 대하여 민감한 것으로 나타났다. 사모가 조언하는 것은 당연하고 환영할 만한 일이지만, 지혜롭게 (5) 남편의 부족함을 채워주기를 바라고 있음을 볼 수 있다. 특별히 하나님의 말씀을 대언하는 설교자의 입장에서 조언하는 아내가 예절과 존경을 갖춘다면, 이보다 더 좋은 일이 없겠지만, 대부분의 사모들은 차라리 안 하는 것이 좋은 태도와 자세를 견지하고 있는 것으로 조사되었다 (7).

남편의 목회 사역에 있어서 자신의 의견을 나누고 대화를 나누는 것은 바람직할 만한 일이지만, 정도가 지나칠 경우를 참견이라고 정의할 때, 대부분의 목회자들은 사모의 참견은 원하지 않는 것으로 나타났다. 특별히 모든 성도들이 사모가 목회에 참견하고 있다는 인식을 갖게 할 정도로 사모가 "참견"하는 것은 용납할 수 없다고 응답하였다.

아내와의 관계 진단/의사소통 - 아내와의 관계를 묻는 질문에서, 목회자들은 대화로 얽힌 문제를 풀어간다고 대답하고 있다. 표 11 에서 보듯이 약 70% 정도의 목회자들의 부부관계가 좋은 것으로 나타났고 의사소통도 원활한 것으로 보인다. 홍순성의 조사에 의하면, 한국에서 사역하는 목회자 부부의 일주일간 대화시간이 4 시간 미만인 것으로

나타났다.[219]

표#11 목사의 아내와의 관계 진단과 의사소통 정도

	좋다/잘된다	그저 그렇다	나쁘다/안 된다	계
부부 관계	14 (70%)	5 (25%)	1 (5%)	20 (95.2%)
의사 소통	15 (71.92%)	4 (19.2%)	2 (9.52%)	21 (100%)

'부부 쿨하게 살기'를 인도하고 있는 김준기 박사와 박찬 박사 부부는 2007 년 통계를 인용해, 한국인 부부들의 하루 평균 대화시간은 고작 20 분이고 함께 하는 시간은 2 시간 미만인 경우가 전체 부부의 20% 이상을 차지해 부부관계에 위기의 비상등이 켜진 상태라고 경고하고 있다. 또한 부부의 문화활동 시간은 결혼 초 60%에서 40 대, 50 대에는 10%대로 감소한다는 통계 자료도 있다. 부부 관계가 점점 생활의 중요도에서 밀려나가고 있다는 증거다.[220] 이번 설문에서 이민 교회 목회자 부부의 하루 혹은 주간 평균 대화시간을 측정하지 않아 그 질을 확인할 수 없으나, 전반적으로 4 분의 1 (4 가정당 한 가정)은 관계의 질을 회복하기 위하여 부부가 함께 할 수 있는 시간과 노력이 필요할 것으로 보인다.

사모로 인하여 행복하거나 힘든 부분 - 사모로 인하여 행복함을 느낄 때를 묻는 질문에, 목회자들은 사모의 세세한 부분에서 행복감을 느끼고 있었다. 사모가 성도를 잘 돌볼 때, 노인들을 잘 돌보고 성도를 잘 상담할 때, 맡겨진 일을 잘 감당하는 것을 볼 때, 여러 가지 은사로 목회사역에 도움이 될 때에 행복감을 느끼고 있었다. 교회 안에서 사모의 섬세한 손길이 남편 목회자로 하여금 행복함을 느끼게 한다고 응답한 것이다.

---

[219] 홍순성, 214.

[220] http://www.weddingstudy.co.kr., 3.23.2011, 김준기.박찬. 부부 쿨하게 살기.

특별히 어려운 목회 여정에서 참고 인내해주는 사모의 모습이 위로가 되고, 나아가 힘들어 할 때에 사모가 주는 위로와 격려, 그리고 지혜로운 내조와 조언 등이 행복감을 증진시키는 것으로 드러났다. 늘 이해해주고, 나아가 기도로 돕는 것보다 더 행복이 없다고 응답하고 있다. 반면에 사모로 인해 행복한 적이 없었다고 응답한 경우도 있었다.

사모로 인해 힘든 부분은, 가정 생활의 불만을 표현할 때, 자신의 실수를 지적하고 훈계할 때, 지나친 관여나, 어떤 일이나 문제에 지나치게 집착하는 것으로 인해 어려움을 토로하기도 했다. 사모가 성도들에게 상처받고 힘들어 할 때, 사람들과의 관계에서 사람들이 사모를 시험에 들게 할 때에 목회자들도 마음이 불편하다. 사모가 주님의 형상을 본받기 위해 기도하고 말씀으로 사는 삶을 살지 않고 교회의 문제와 사역에 감정적으로 행동하고 교회에 모든 일을 통제하려고 할 때 목회하는 것이 힘들다고 했다.

사모의 역할에 대한 기대 - 사모가 할 일과 사모가 적극 나서야 할 일 있다면 어떤 일인가를 묻는 질문에, 자녀를 잘 양육하고, 나아가 기도회를 인도하거나, 여성도를 지도하거나, 성도를 섬기는 자리로 사모가 나서기를 원하고 있었다.

그러나 사모가 하지 말아야 하며 나서지 말아야 할 일들로는 성도를 비판하는 일, 판단의 자리에 서는 일, 교인들의 사생활에 너무 깊게 관여하는 일 등을 지적하였다. 가장 많은 목회자들이 사모가 공개적인 자리에서 너무 말을 많이 하고, 각종 회의 시 사모가 나서서 결정에 영향을 주려 하고, 심지어는 이미 제직회에서 결정된 일을 번복하려고 할 때 힘들어하는 것으로 나타났다.

기대하는 사모상 -하나님이 만드신 여성의 순수성을 잃지 않는 여인이 되고, 한 가정의 아내로서, 아이들의 어머니로서 조용히 지켜 보는, 기다림의 미덕을 가진 사모가 되기를 기대하고 있는 것으로 나타났다. 교회와 사역과 관련하여, 목회자들은 사모가 교회의 영적 어머니가 되어, 늘 깨어 기도하고 사랑으로 섬기는 동반자요 지혜로운 내조자가 되기를 바랐다.

마리아처럼 하나님께 순종하는 마리아를 제시하기도 했고, 아비가일처럼 지혜롭고 총명한 여인의 이미지를 제시하기도 했다. 구체적으로 특정교회의 사모들을 모델로 제시하기도 했다. 특히 자신의 말을 들어주고, 대화가 통하며, 목회를 이해하고 적극적으로 기도로 후원해 주는 사모의 이미지를 그리고 있었다. 종합하면, 전통적인 한국의 여인을 특징적으로 담고 있는 '현모양처' 스타일에 성령 충만함을 더한 사모를 원하고 있는 것으로 나타났다.

(2) 평신도의 기대

사모가 존경스러울 때와 실망스러울 때 - 사모가 존경스러울 때는, 나서지 않지만 신앙인으로서 모범을 보일 때, 감정관리를 잘하면서 모든 성도들에게 항상 웃음으로 따뜻하게 대하고, 힘들고 어려운 사람들을 도와 주고 위로해 줄 때, 남모르게 사모가 선행을 베푼 일을 알게 되었을 때, 사모의 사려 깊은 생각과 행동으로 역시 사모의 생각은 평신도와 다르구나 하는 것을 알게 될 때 존경심이 더해진다고 밝혔다.

사모가 실망스러울 때는, 이민사회에서 새벽부터 밤늦게 까지 일하는 성도들과 달리 게으를 뿐 아니라 특정 성도와의 친분을 과시하고 드러낼 때 사모에게 실망하게 된다고 말했다.

목사와 사모의 관계 - 목사와 사모의 관계에 대하여, 성도들은 행복한 부부의 본을 목사 부부에게서 보고 싶어 한다. 연장 통(사모)과 망치(목사)의 관계처럼 사모는 언제나 목사가 쉴 수 있는 안식처가 되어야 한다.

사모의 교회 참여 - 지나치지 않는 범위에서 적절하게 교회에 참여 하되, 일에 따라 참여할 수 도 있고 안 할 수도 있다고 성도들은 생각하고 있다. 사모가 교회 일을 주도하는 것과 관련하여, 일의 성격에 따라 사모가 주도해 가야 할 일이 있으며, 본인의 은사를 따라 일부 사역을 담당할 수 있다고 보았다. 그러나 지나쳐서 여러 가지 충돌이 일어나고 부작용이 많이 일어나서는 안 된다고 생각하고 있다.

홍순성의 조사에 의하면, 사모의 교회 참여로 생길 수 있는 문제에 대한 인식에서, 25.6%가 교회가 성장하기 보다는 오히려 방해가 된다는 인식을 가진 것으로 나타났다. 성별의 차이에서는 남자가 여자보다 사모의 교회 참여에 부정적인 것으로 나타났다.[221]

사모의 역할 - 성도들은 사모가 교회의 영적 어머니로서 자신의 자리를 지켜야 한다고 생각하고 있다. 가정과 교회 일 중 사모가 어디에 우선 순위를 두어야 하는가 라는 질문에 대다수가 가정을 우선에 두는 것을 당연하게 여기고 있다. 그러나 아이들이 어릴 경우에는 가정 일에 우선을 두는 것이 당연하지만, 그렇지 않다면, 사모가 교회 일에 소극적인 것보다 적극적인 것이 좋다는 생각을 갖고 있다.

사모가 설친다고 여길 때 -사모가 설친다고 여겨질 때는, 교회에서 목사님과 교역자들간의 질서 속에서 되어지는 일이 아닐 경우, 특별히 목사님 보다 앞서거나, 자기 주도적으로, 다른 말로 표현하면 자기 생각대로 일을 추진할 때, 목사가 하는 모든 일을 참견할 때, 사모의 영역 밖의 일까지 참석해서 일일이 간섭할 때에 성도들은 사모가 나선다고 생각한다.

(3) 사모 자신의 목회에 대한 이해와 진단

자신의 주관적인 견해를 밝히는 부분과 관련하여, 목회자들이 모두 자신의 견해를 밝힌 것과는 달리, 24 명중 9 명(37.5%)의 사모만이 응답하였다.

목회에 대한 이해 - 목회에 대한 주관적 견해를 밝히는 질문과 관련하여, 응답자들은 목회를 a. 영혼을 살리는 일, b. 성도들이 하나님의 뜻대로 살아갈 수 있도록 가르치고 본인이 예수 그리스도의 본을 따라 섬기는 일, c. 하나님의 뜻을 이루어 드리는 것으로 이해하고 있었다.

행복과 불행 - 사모로서의 행복과 보람이 무엇인가를 묻는 질문에, 사모들은 자신들의 섬김과 사역의 결과로, a. 주를 믿지 않는 자들이 돌아올 때, b. 성도들이

---

[221] 홍순성. 159.

영적으로 성장하여 변화된 모습을 바라볼 때 c. 남편이나 성도로부터 진심으로 감사함을 받을 때, d. 남편 목사가 하나님께 충성하는 모습을 볼 때, 그리고 e. 기도가 응답 받을 때 행복하고 보람이 되었다고 대답했다.

반대로 사모들이 언제 불행을 느끼는가에 대하여, a. 성도들이 영적으로 성장을 하지 않을 때, b. 완벽한 사모의 역할을 강요 받을 때, c. 성도들의 교회 출석이 부진한 문제를 목회자의 잘못으로 인식하고 있을 때가 불행했다고 대답했다.

스트레스-상처와 분노, 힘든 시기, 좌절감 - 가장 많이 스트레스를 받는 부분과 관련하여, 경제적인 부분, 성도들의 충족시켜 줄 수 없는 기대감, 성도들과의 불화 등이 스트레스를 주고 있으며, 지금까지 목회 사역 중 가장 힘들었을 뿐 아니라 좌절감을 안겨주었던 것은 a. 동역자로 만나게 해주신 남편과 하나님의 뜻 가운데서 아름답게 성장하지 못하고 심각한 마찰을 겪을 때, b. 하나님의 종으로서의 남편의 모습 속에서 극한 실망감을 느낄 때, c. 믿었던 남편에게서마저 자신의 진심이 왜곡될 때였다고 했다. 이런 문제들을 어떻게 극복했는가 하는 질문에, 대부분의 응답자들은 말씀과 기도로 극복했다고 응답했다.

교회에서의 역할 - 교회에서 사모로서 자신의 역할을, 1) 기도, 2) 심방, 3) 말씀으로 성도를 양육하는 것, 4) 섬김 등으로 이해하고 있으며, 자신이 교회에서 잘 하고 있는 일들은 '막노동,' 설거지, 청소 등 궂은 일이라고 많은 사모들이 대답하였다. 대체로 성도들이 빛나는 일들을 자랑스럽게 마치고 가면, 빛이 나지 않는 일들은 사모들의 차지로 남겨지곤 한다.

필자는 이민 교회 목회자와 사모의 평균 기도 시간에 대한 질의를 하지 않았지만, 홍순성이 실시한 한국 교회의 목회자의 주간 평균 기도시간을 보면, 24.7% (34 명)이 5 시간 이상, 29.5% (40 명)이 4 시간 이하, 27% (37 명)이 3 시간 이하, 15.5% (21 명)이 2 시간

이하로 기도하는 것으로 나타났다.[222] 2009 년 12 월 31 일 크리스천 포스트의 박세혁은 Life Way 에서 1002 명의 목회자를 대상으로 한 설문 조사 결과 중에서 미국의 성장하는 교회 목사들의 주간 평균 기도시간이 1-6 시간이라고 밝힌 바가 있다. [223]

2006 년 9 월 27 일 설동욱 목사가 제 7 회 목회자 사모 세미나에 참석한 사모 397 명을 대상으로 실시한 설문 조사에 따르면, 하루에 3 시간 이상 기도하는 사람은 은 32 명(9%), 2 시간 이상은 96 명(25%)인 것으로 나타났다. 또한 하루 평균 기도시간이 1 시간 이상이라고 응답한 사람은 187 명(49%)으로 응답자의 반을 차지했다. 이밖에 30 분 이내는 44 명(12%),기타 16 명(4%),무응답 4 명(1%)이었다.[224]

목사의 아내로서의 역할 – 사모는 목사에게 어떤 존재인가 라고 하는 질문에 사모들은 대부분 자신들을 목사의 동역자요 내조자, 나아가 아내요 친구라고 이해하였다. 그리고 자신들이 해야 할 일은 첫째는 기도이고, 둘째는 사랑하는 일이라고 보았다.

성도에게 비춰지는 자신의 모습 - 성도들에게 비취지는 자신의 모습에 대하여, a. 편한 사람, b. 목사님의 개인 비서, c. 교회와 가정의 희생자라고 응답했다.

성공적인 목회에 대한 이해 - 숫적인 성장을 사모 역할의 성공이며 성공적인 목회라고 인식하는 경우는 9 명의 응답자 중 한 사람뿐이었다. 나머지는 성공보다는 탁월함에 초점을 맞추고 있으며, 양적 성장보다는 질적 성장을 성공의 개념으로 갖고 있었다. a. 주님의 뜻에 순종하는 것, b. 말씀으로 양육을 받은 성도들이 믿음에 견고해져서 성령충만하며 영적으로 성장하는 것, c. 각자에게 주신 사명을 감당하는 것을 목회 성공이라고 보았다.

.

[222] Ibid., 193.

[223] http://www.kctusa.com/technote7/board.php?board=newsmain&page=7&sort=wdate&command=body&no=6927. Nd.

[224] http://cafe.daum.net/samonews, 6.14.2010, 설동욱, 목회자 사모 신문.

4) 설문자 응답의 결과를 통해 본 사모의 현실적인 문제와 상황

이민 교회의 성도들이나 목회자들의 인식은 한국의 전통적인 사상과 문화로부터 완전히 자유롭지 못하다. 특별히 과거 여성을 무시하던 봉건주의에서 완전히 자유롭지 못한 가운데 있다. 그럼에도 불구하고 이민 교회는 그 특성상 사모의 역할에 대한 기대가 한국 교회보다 더 크다고하는 사실을 볼 수 있다. 전반적으로 한국 교회나 이민 교회에서 사모가 많은 일을 할 수밖에 없는 것은 교인의 부족 현상으로 누구라도 나서서 일하지 않으면 안되기 때문이다.

VI. 결론과 제언

1. 결론

선교 2 세기를 맞이하는 한국교회에 있어서 이름도 빛도 없이 뒤에서 묵묵히 남편을 내조한 사모들의 역할은 한국교회 부흥에 밑거름이 되었다. 초기 한국 교회 사모들은 남편의 내조자로서 충실하였으나 시대가 변하고 여성의 참여가 많아지면서 교회 내에서 사모의 역할은 확대되었고 70 년대 이후 개척 교회가 곳곳에 세워지기 시작하면서 교회의 사모의 역할이 절대적이 되었다. 교회적인 안정을 취한 오늘날에도 사모들의 역할은 계속되고 있으며 근간에는 사모들의 지나친 교회 참여로 인한 비난의 목소리가 높아지게 되었다. 따라서 필자는 사모 역할에 대한 한계와 범위를 연구하면서 바람직한 한국교회의 사모 역할에 대해서 다음과 같이 언급해본다.

아내로서, 돕는 배필로서 목사에게 좋은 아내가 되기 위해서는 사모가 먼저 자신의 사역에 대한 바른 인식이 필요하다. 목회자나 교회 또한 사모를 필요에 따라서 사역을 돕는 사람으로 보지 말고, 사모가 가지고 있는 은사와 재능을 따라서 사모에게 기쁨이 되며 또한 교회에도 적절할 수 있는 역할을 수행할 수 있도록 도와야 한다. 교회는 사모들의 전문성을 인정해야 한다.

교회 안에서 사모는 목회자 다음으로 가장 도움이 될 수 있는 사람이다. 교회는 사모를 사모로서 한계와 제한을 두지 않으면서 좋은 동역자로서 받아들여야 한다. 또한 사모들에 대한 편견과 선입관과 잘못된 기대감을 버려야 한다. 그럴 때 사모는 하나님이 주신 은사를 따라 자유롭게 남편인 목사를 도와 사역할 수 있을 것이다. 그리고 모든 사람의 기대에 부응하기 위해 자신과 가정을 희생해가면서 사역하는 일도 없을 것이다.

사모는 자신이 목회자가 아닌 것을 분명히 인식하고 자신의 권위와 지위를 행사하려고 하지 말아야 한다. 사실 사모는 목사의 아내이기 때문에 자동적으로 목회 사역을 하고 있는 것이지, 특별한 과정을 밟거나 훈련을 받아서 사모가 되어 사역을 하고 있는 아니다. 사모는 목사에게 가장 중요한 사람 중에 한 사람이기에 사모에 대한 철저한 교육과 훈련과 세미나가 정기적으로 있어야 할 것이다.

이러한 상황에 바람직한 사모에 대한 성찰이 필요하다. 위에서 언급한 것처럼 사모들이 자기 정체성을 분명히 갖고, 사모의 유형에 따른 각자 자신에게 주어진 소명 의식을 다지며 확고한 신념을 가지고 있어야 한다. 사모의 역할이라는 것은 누가 원해서라기보다는 사모 자신이 사모의 역할을 효율적으로 감당하기 위해서 자기 개발의 목표를 가지고 자기에게 적합한 목표를 정해서 교육 수준 향상을 위한 목표와 영성 훈련을 위한 교육과 세미나에 참석하여 자신을 훈련하는 것이 가장 바람직하다고 볼 수 있다.

목사의 아내인 사모만이 목사에게 해 줄 수 있는 일들이 있다. 목사는 일반 남편들과 달리 많은 부분에 있어서 개인적인 돌봄이 필요하다. 목사에게는 동역자인 사모보다 가정에서 아내로서 자신의 가정을 행복하게 지켜주고 남편인 자신을 잘 돌보아주는 아내가 더 필요하다. 목사의 가정이 행복할 때 목회도 행복하게 할 수 있고, 섬기는 교회의 교인들도 행복할 수 있다. 한 남편의 좋은 아내가 되는 것이 가장 큰 사모의 소명이다. 목회자의 아내인 사모는 이 일을 위해 부름받은 것임을 잊지 말아야 한다.

2. 제언

1) 교회를 향한 제언

목회자가 중요한 것처럼 사모도 그에 못지 않게 중요하다. 그러나 많은 교회들은 목사를 존경하고 인정하나 사모를 동등하게 대하는 것에 인색하다. 하지만 사모를

인정하고 이해할 때 목회자에게도 좋은 영향을 주게 됨은 말할 필요가 없다. 미국 교회는 사모를 평신도의 한 사람처럼 교회에서도 똑같이 대하고 많은 사역을 요구하지 않는다. 그러나 한국 교회는 미국 교회 상황과는 다르다. 사모를 평신도로 여기면서도 사모들에게 많은 것을 요구하고 있다. 초기 한국 교회에서 사모는 목사 못지 않게 많은 일들을 감당하여야 했다. 평신도 사역자가 없는 열악한 상황에서 교회가 세워졌기에 사모가 많은 사역을 감당해야 교회가 교회로서의 역할을 할 수 있었기 때문이다. 교인이 많지 않던 한국 교회에서 사모는 영적 기도의 어머니라고 불리는 것처럼 새벽기도, 철야기도, 금식기도 등 기도로 교회를 세우고 성도들에게 모범을 보이고 솔선하여 교회를 영적으로 바로 세워야 하는 위치에 있었다.

현대 교회에서도 이러한 사모의 위치가 교회에서 얼마나 중요한가를 알고 있다. 그러나 실제적으로 교회에서 사모들의 사역에 대해 이해를 하지 못하고 있다. 사모를 원 플러스 원(One plus One) 으로 이해를 해서는 안 된다. 목사를 초빙할 때 덤으로 따라오는 존재로 생각해서는 안 된다. 더 이상 사모를 "플러스 원"으로 여겨서는 안 된다. 한 사람 월급으로 두 사람 쓰는 것처럼 생각해서는 안 된다. 사모를 목사와 연관해서만 생각해서는 안 된다. 당연히 사역에 동참하는 사람으로 여겨서는 안 된다. 사모에게 희생을 강요해서는 안 된다. 사모도 그에게 주어진 은사와 재능을 따라 교회를 섬기게 해야 한다. 사모라는 이유로 교회를 위해서 희생을 요구해서는 안 된다. 사모에게 대한 인식을 새롭게 해야 한다. 사모들에게도 그들이 당당하게 서서 교인들에게 시달리지 않고 교회를 섬길 수 있는 자리를 마련해주어야 한다. 그래서 사모가 가진 능력과 영적인 자원을 잘 활용하게 해야 한다.

2) 교인들을 향한 제언

사모들에 대한 배려와 격려가 필요하다. 교인들은 사모를 목회자 같이 능력 있고

영성이 깊고 지혜가 있어서 모든 교인에 모범이 되기를 바라고 있다. 그 결과 사모들은 교인들에게 자신들을 솔직하게 표현하기 어렵고 모든 부분에 교인들이 바라는 사모상에 맞추려고 애를 쓰고 있다. 교인들은 사모를 특별하게 바라보지 말고 교회의 한 성도처럼 교회를 섬기며 목사에게 좋은 아내가 될 수 있도록 배려해야 한다.

3) 목사를 향한 제언

목사들에게 사모는 가장 중요하고 필요한 사람인 것은 굳이 말 할 필요가 없다. 목사들은 사모를 좋은 아내의 역할을 하도록 교회 일에서 벗어나게 해주어야 한다. 또한 사모에게 주어진 재능과 교회 안에서 사모가 할 수 있는 역할을 잘 파악해서 함께 사역에 동참할 수 있도록 해야 한다. 사모는 누구보다도 목사에게 가장 필요한 사람으로서 목사가 사모를 교인들 보다 사랑하고 배려하며 격려가 필요하다. 가정 목회에서 성공하지 못한 목사는 교회 목회에서 성공했다고 할지라도 그 목사는 실패한 목사이다. 가정에서 실패한 목사가 어떻게 교회에서 성공할 수 있겠는가? 목사는 사모를 교회 부흥을 위한 희생제물이 되게 해서는 안 된다. 그것은 하나님이 기뻐하시는 일도 아니다. 하나님은 교회보다 가정을 먼저 세우셨다. 목사는 교인들과 결혼한 사람이 아니다. 아내와 결혼한 사람이다. 교회를 귀하게 여기듯 가정도 귀하게 여기고, 교인들을 귀하게 여기듯 아내와 가족도 귀하게 여겨야 한다. 교회를 사랑하는 것 못지 않게 가족도 사랑해야 한다. 목회자와 결혼했다는 이유로 평생 목회의 무거운 짐을 짊어지고 함께 목회의 길을 걸어가는 아내에 대한 특별한 사랑과 존경과 배려가 있어야 한다.

4) 사모들을 향한 제언

사모는 교회의 상황과 목사의 목회관을 잘 이해할 필요가 있다. 과거처럼 현대 교회는 사모가 교회 사역을 발 벗고 뛴다고 해서 되는 시대가 아니다. 작은 교회이기

때문에 어쩔 수 없는 상황이라고 하지만 작은 교회에도 교인들을 세워서 평신도 사역자로 키우고 격려하며 인내할 필요가 있다. 좋은 은사를 갖고 있는 사모들 가운데 성도들이 하는 일들에 만족하지 못해서 그들에게서 사역할 수 있는 기회를 주지 않고 혼자서 다 사역을 하는 사모들이 있다. 그것은 바람직하지 않다. 그렇게 되면 사모는 점점 일이 많아지고 힘들어지며, 교인들은 사역할 것이 없어져서 사모와 교인들 사이에 보이지 않는 갈등이 생기게 될 것이다. 사모는 작은 교회든 큰 교회든 목사를 믿고 기도하면서, 가정을 잘 돌보고, 사모로서가 아니라 한 개인으로서도 풍성한 삶을 영위할 수 있도록 해야 한다.

교회가 원하는 사모상은 집안에만 있는 여성은 결코 아니다. 그러나 교인들은 사모가 어떤 형태로든 자기들 위에 군림한다고 느끼거가 또 한 사람의 목사처럼 행사하는 것을 원치 않는다. 사모들은 종종 교회 안에서의 자신의 위치와 역할에 대해서 뒤돌아보면서 남편의 사역에 동참해야 한다.

사모는 하나님께서 자신을 목사로 세우지 않고 사모로 세우신 사실을 받아들여야 한다. 교인들은 사모가 목사의 연장선으로 기대하지만 어디까지나 사모는 보조 연장임을 기억해야 한다. 이것은 우열의 문제가 아니라 역할의 분담이고 은사의 균형을 이루기 위한 것이다.

사모는 보이지 않는 협력 목회자이다. 목사가 무대 위에서 사용 받는 사람이라면 보이지 않는 무대 밖의 역할은 사모가 감당한다. 보이지 않는 곳에서 섬기기란 쉬운 일이 아니다. 남편 목사는 무대 위에서 존귀 영광 모든 권세를 홀로 받는데, 사모인 자신은 항상 무대 뒤에서 멸시 천대 십자가만 지고 가는 것처럼 느끼는 사모가 많을 것이다. 그러나 성경에는 무대 뒤에 선 위대한 사람들이 얼마든지 있다. 사모는 무대 뒤에서 주연 역할을 하는 목사인 남편을, 아니 무대 감독이신 하나님을 더욱 드러나게 하기 위해 부름을 받은 사람임을 자각하면서 사모의 사명을 잘 감당해야 할 것이다.

APPENDICES

1. 설문자 개인 정보 수집

Research Qestionnaires A Survey of Korean
THIS INFORMATION IS FOR CLASSIFICATION PURPOSES ONLY

1. 성별- 남성 □, 여성 □

2. 나이- 20-29 □, 30-39 □, 40-49 □, 50-59 □, 60-69 □, 70 & + □

3. 결혼상태-기혼 □, 미혼 □, 기타 □

4. 교육-고교 졸업 □, 대학졸업 □, 대학원 졸업 □, 박사과정 □

5. 소속 교단- ______________________________
(교단이름을 명시해주십시오)

6. 섬기는 교회의 성도의 평균 출석수
50 이하 □, 51+100 □, 101+150 □,
151+200 □, 201+500 □, 500 이상 □

7. 목회자나 사모로서 교회를 섬긴 연수는?
5 년 이하 □, 6-10 년 □, 11-15 년 □, 16-20 년 □, 21-25 년 □,
26-30 년 □, 31-35 년 □, 36-40 년 □, 40-45 년 □, 46 년 이상□

8. 현재 교회에서 귀하의 직분은?
담임목사 □, 부 목회자 □, 사모 □, 제직 □, 평신도 □

2. 공통 설문 조사서

주의사항: 마땅히 목사의 아내는 이래야 한다는 정답을 구하는 것이 아니고, 실제로

교회에서 목사의 아내로서 하시고 있는 것을 기입하여 주시면 조사에 도움이 되겠습니다.

1. 귀하는 사모의 진정한 역할은 어떻게 여기고 있습니까?

1) 아내와 자녀들의 어머니 2) 동역자 3) 여성지도자 4) 교회의 영적인 어머니

2. 목사님이실 경우 사모의 목회 참여를 어떻게 생각하십니까? 사모님이실 경우 목회에 대하여 어떻게 관여하고 있습니까?

적극적 참여 전혀 참여하지 않음

1----------------2------------------3-----------------4-------------------------5

3. 사모가 교회 일에 대해 어떠한 입장을 갖는 것이 좋은 가?

1) 나서지 않는 것이 좋다.

2) 할 수 있으면 하는 것이 좋다.

3) 적극적으로 하는 것이 좋다.

4. 사모가 교인들의 형편을 잘 파악하고 있어야 한다고 생각하는가?

1) 교인들의 형편을 잘 살피는 것이 좋다.

2) 교인들의 형편을 모르고 지내는 것이 좋다.

3) 기타---

5. 사모가 공식적인 교회 모임에 참석하지 않았을 때 어떻게 반응하는가 ?

1) 교인들도 참석하는데 사모는 당연히 참석해야 한다

2) 사모이지만 참석하지 않을 수 있다고 생각한다

3) 절대로 참석하면 안 된다-

6. 사모는 중요한 사안을 결정하는 회의에 참석을 해야 하는가 ?

1) 꼭 참석해야 한다. 2) 참석해서는 안된다 3) 상관없다.

7. 사모는 부엌일에 나서서 일해야 하는가 ?

일해야 한다 하지 말아야 한다.

1--------------------2--------------------3-------------------------4---------------------------5

8. 사모는 여성교인들의 리더역활을 해야한다고 생각하는가 ?

1) 사모가 리더로서 여성 교인들을 이끌어야 한다

2) 사모가 리더 역할을 하지 않아도 된다. .

3) 기타---

9. 여선교회와 사모와의 관계는 어떠해야 한다고 생각 하는가 ?

1) 사모가 여선교회 활동에 적극적으로 참여해야한다.

2) 사모가 직접적으로 참여하는 것은 바람직 하지 않다.

3) 기타---

10. 사모가 성경공부를 인도하는 것을 어떻게 생각하는 가?

인도해야 한다 절대로 해서는 안 된다
1-------------2-------------------3------------------------4------------------5

11. 성도의 가정의 대소사에 사모가   참여해야 하는가 ?

1) 적극적으로 참여해야 한다.

2) 상황에 따라 참여한다.

3) 기타--------------------------

12. 사모가 목사님 없이 혼자 심방하는 것을 어떻게 생각하는가 ?

1) 필요에 따라 하는 것이 좋다

2) 필요해도 하지 않는 것이 좋다.

3) 필요를 막론하고 하지 말아야 한다.--

13. 사모의 달란트를 교회에서 사용해야 하는가 ?

1) 은사이기 때문에 사용하는 것이 좋다

2) 은사이지만 자제하는 것이 좋다.

3) 기타------------------------------

14. 목회의 성공실패가 사모의 역할과 어떤 관계가 있다고 생각하는가 ?

많다 전혀 없다.
1---------------------2------------------3-----------------4------------------5

15. 사모가 목사의 설교준비에 대해 조언을 하는 것을 어떻게 생각하는가?

1) 조언을 해야 한다. 2) 하지 말아야 한다. 3) 기타------------------

16. 목회를 그릇된 방향으로 나갈 때, 사모는 어떻게 해야 한다고 생각하는가

1) 사모밖에는 목사를 지적할 수 밖에 없는 사람이 없으니 이야기를 꼭 해야 한다.

2) 절대로 목사에게 이래라 저래라 하지 말고 기다려야 한다.

3) 기타의견--

17. 다음 중 사모의 우선순위를 정한다면 무엇부터 해야 하는지 나열해 보십시오.

a) 자신과 하나님의 관계, b) 가정 c) 목사 d) 교회
□ ---- -- □ ---- -- □ ------ □

18. 사모는 새벽 기도회에 꼭 참석 해야 하는 가 ?

참석해야 한다. 안 해도 된다.
1--------------------2---------------------3---------------------4-------------------------5

19. 사모는 늘 영적으로 충만해야 하는가 ?

1) 교인들을 영적으로 인도해야 하기 때문에 충만해야 한다.

2) 사모는 목회자가 아니기에 충만하면 좋겠지만 상관하지 않는다.

3) 기타---

20. 사모가 직업을 갖는 것에 대하여 어떻게 생각하는가 ?

1) 직업을 가져도 된다.

2) 사모는 목회를 도와야 하므로 직업을 가져서는 안 된다.

3) 직업을 갖든 갖지 않든 상관없다.

22. 사모는 반드시 소명을 받아야 한다고 생각하는가?

1) 꼭 소명을 받아야 한다. 2) 소명이 없어도 된다. 3) 기타------------------

23. 성도들에게 어떤 사모로 보여지고 있습니까?

1) 적극적으로 목회에 참여하고 있다.

2) 적당히 참여하고 있다.

3) 소극적으로 목회참여하고 있다.

24 사모님은 교회 일에 얼마 만큼 참여하시길 원하십니까?

1) 대부분 참여 2) 보통 참여 3) 거의 참여하지 않음

25 목회의 성패가 사모님께 어떠한 영향을 미치십니까?

3. 사모에게 해당되는 질문

1. 사모님은 목회가 무엇이라고 생각하십니까?

2. 사모로서 행복하게 살고 계십니까? 어떻게?

3. 사모로서 불행하다고 생각한다면 왜일까?

4. 사모에게 가장 스트레스 받는 일은 무엇일까?

5. 사모로서 가장 행복하고 보람된 일이 있다면?

6. 사모로서 교회에서 어떤 역할을 해야 한다고 생각하는가?

7. 목사의 아내로서 목사를 위해서 무엇을 해야 한다고 생각하십니까?

8. 사모로서 교회에서 잘하고 계신 일은 무엇입니까

9. 사모님은 목사님에게 어떤 분이십니까?

10. 사모님은 가정과 목회에 어디에 더 치중하고 사셨다고 생각합니까?

11. 성도들에게 사모님은 어떠한 모습으로 비춰지고 계시다고 생각합니까?

12. 사모님이 생각하는 성공적인 목회는 무엇이라고 생각하십니까?

13. 목회가 잘되고 안 되는 것이 사모님에게 어떠한 영향을 미치십니까?

14. 남편이 사모님에게 바라는 것이 무엇이라고 생각하십니까?

15. 남편이 바라는 것을 사모님은 어떻게 생각하십니까?

16. 사모님은 목사님과 의사소통이 잘 되고 있습니까?

17. 사모님은 현재 교인들을 잘 섬기고 있다고 생각하십니까?

18. 교인들로부터, 또는 목사에게 어떤 상처를 받았습니까?

19. 사모님이 지금까지 사역하면서 분노했던 때는 언제며 무엇 때문이었는가?

20. 내가 왜 사모가 되었는지 의구심이나 회의가 생긴 적이 있습니까? 있다면 무엇 때문입니까?

21. 사모님에게 가장 힘든 시기가 있었다면 언제 무엇 때문이었으며 또 그런 상황이 찾아온다면 그 시기를 어떻게 극복하겠는가?

22. 사모로서 가장 좌절감이 생긴 적은 언제였습니까?

23. 만약 목사님과 새롭게 목회를 시작한다면 어떠한 사모역할을 하시겠습니까?

4. 목사님에게 해당하는 질문

1. 목사님께서는 사모님에게 가장 원하는 것은 무엇입니까?
2. 목사님 경험에서 사모님이 목회에 도움이 된다고 생각하십니까, 아니면 부담이 되십니까?
3. 사모가 설교에 대해 말하는 것을 어떻게 생각하십니까?
4. 사모가 목회에 대해 참견하는 것을 어떻게 생각하십니까?
5. 목사님은 사모와의 관계가 어떻습니까 ?

6. 목회에서 사모 때문에 가장 힘든 부분은 무엇입니까?

7. 목회에서 사모 때문에 행복하셨던 것은 무엇입니까?

8. 사모가 어떠한 역할을 하기를 원하십니까?

9. 지금이라도 사모가 꼭 해주었으면 하는 역할이 있다면 무엇입니까?

10. 지금이라도 꼭 사모가 하지 말아야 하는 일이 있다면 무엇입니까?

11. 사모가 나서야 할 때와 나서지 말아야 할 때를 잘 구분해야 한다고 했는데 언제 나서야 하며 언제 나서지 말아야 할 것이 무엇입니까?

12. 목사님과 사모님 사이에 의사소통이 잘 되고 있습니까?

13. 목사님께서 목회를 새로 시작한다면, 사모님이 어떻게 했으면 좋겠습니까?

14. 은퇴하신 목사님들은 대부분 사모가 조용히 내조해주었으면 좋겠다고 하시는데 목사님의생각은 어떠하십니까?

15. 목사님이 원하는 사모상이 있다면--

5. 교인들에게 해당하는 질문

1. 사모가 교회에서 어떠한 역할을 해야 한다고 생각하는가?

2. 사모가 어떨 때 가장 존경스러운가?

3. 사모가 꼭 하지 말아야 할 일이 있다면 무엇인가?

4. 목사와 사모의 관계는 어떠한가?

5. 사모가 교회 일에 참여하는 것에 대해 어떻게 생각합니까?

6. 사모가 교회 일에 나서서 주도해 나가면 어떻게 생각합니까?

7. 사모가 교회 일을 가정일보다 우선해야 한다고 생각합니까?

8. 사모가 가정 일에 충실하고 교회 일에 소극적이라면 어떻게 생각하십니까?

9. 사모가 설친다고 들 하는데 어떤 일을 할 때 그렇게 말하는가?

참고도서 (BIBLIOGRAPHY)

A. 한국 도서

김경수. *목화와 상담.* 서울: 누가, 2007.

김남준. *목회자의 아내가 살아야 교회가 산다.* 서울: 두란노, 1998.

김대억. *성서 속의 여인들.* 서울: 예진, 2001.

김점옥. *나의 사랑하는 사모에게: 신세대 목회자가 원하는 사모상.* 서울: 기독신문사, 1997.

김성곤. *독수리처럼 날다.* 경기: 두 날개, 2007.

김희선. *베스트부부.* 서울: 나침반사, 1998.

김종수. *둘이서 하나 되어 살아가는 지혜.* 서울: 예솔, 1995.

박관순. *현대목회를 위한 사모학.* 서울: 광림출판사, 1990.

배명희. *신세대 사모학.* 서울: 삼성출판사, 2001.

서광선. *한국 기독교의 새 인식.* 서울: 대한기독교 출판사, 1985.

송길원. *사모의 심장.* 서울: 규장, 2001.

심하보. *교회를 부흥시키는 사모는 눈길이 덜 가는 곳을 살핀다.* 서울: 나침반 출판사, 1998.

안혜신. *사모 일으키기.* 서울: 밴드목회연구원, 2001.

양은순. *억울함일까? 황송함일까?* 서울: 생명의 말씀사, 1991.

유동식. *민속종교와 한국문화.* 서울: 현대사상사, 1978.

옥한흠. *평신도를 깨운다.* 서울: 국제제자훈련원, 2002.

이건숙. *이럴 때 사모는 무어라 할까.* 서울: 쿰란출판사, 2003

이덕주, *한국교회의 처음 여성들.* 서울: 홍성사, 2007.

이성호. *사모님 사랑해요.* 서울: 신망애출판사, 1999.

이윤근. *누가 사모의 고통을 아는가.* 서울: 성광문화사, 2000.

이중표. *사모여 행복하라.* 서울: 쿰란출판사. 2006.

장학일. *밴드로 들어가라.* 서울: 밴드목회연구원, 1998.

조길순 외 4 명. *사모의 자격이 없는데.* 서울: 두란노, 1997.

전요섭 &. 황미선. *사모의 정체성을 회복하라.* 서울: 쿰란출판사, 2008.

키미박. *목사의 아내는 남편이 없다.* 서울: 미주광야, 2001.

최준식. *한국인에게 문화는 있는가.* 서울: 사계절, 1997.

홍순성. *21C 한국교회와 함께하는 사모.* 서울: 한국학술정보(주), 2007.

황순원. *황순원의 사모교실.* 서울: 쿰란출판사, 2003.

B. 번역도서

Clinebell, J Howard. *Basic Type of Pastoral Counseling. 현대목회상담.* 박근원 역. 서울: 전망사, 1979.

Coleman, Robert E. *The Master Plan of Evangelism. 주님의 전도 계획.* 홍성철 역. 서울: 생명의 말씀사, 1980.

Denton, Wallace. *The Role of the Minister's Wife.* 교역자 부인의 역할. 안상임역. 서울: 대한기독교출판사, 1977.

Gross, Rita M. Feminism and Religion 페미니즘과 종교. 김윤성. 이유나 역. 파주: 청년사, 2004.

Gutierrez, Gustavo. We Drink From Our Wells: The Spiritual Journey of a People. 해방신학의 영성: 우리는 우리 자신의 우물에서 마신다. 이성배역, 대구: 분도출판사, 1985.

Hiebert, Paul G. *Anthropological Insights for Missionaries. 인류학적 접근을 통한 선교 현장의 문화 이해.* 김영동. 암영권역. 서울: 죠이 선교회 출판부, 1994.

Mcdonald, Golden. *Ordering Your Private World. 내면 세계의 질서와 영적 성장.* 홍화옥 역. 서울: IVP, 2003.

Moltman, Jürgen. *Wege und Formen Christlicher Theologie: Erfahrungen Theologichen Denkens 나의 신학의 방법과 형식: 나의 신학 여정,* 김균진 역, 서울: 대한 기독교 서회, 2001.

Kung, Hans. *The Church.* 교회란 무엇인가. 이홍근역. 서울: 분도출판사, 1992.

Smith, Oswald J. *The Challenge of God. 선교사가 되려면.* 서울: 생명의 말씀사, 1989.

Tucker, Ruth A. *First Ladies of the Parish: Historical Portraits of Pastors' Wives. 교회의 퍼스트 레이디.* 김종일역. 서울: 주 나눔터, 1993.

Tucker, Ruth A. *Left Behind in a Megachurch World*. 하나님이 기뻐하시는 작은 교회. 최요한 역. 서울: 스텝스톤. 2008.

Tournier, Paul. *The Healing of Person. 인간치유*. 권달천. 서울: 생명의 말씀사, 2003.

Winter Ralph, ed. *Mission in God's Perspectives. 미션 퍼스펙티브: 성경적 역사적 문화적 전략적 관점에서 본 선교.* 정옥배역. 서울: 예수 전도단, 2000[2004].

C. 외국 서적

Blackwood, Carolyn P. *The Pastor's Wife*. Philadelphia: Westerminster, 1951.

Brown, Colin. *The International Dictionary of New Testament Theology.* Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1986.

Buckingham, Michele. *Help! I'm a Pastor's wife,* Altamonte Springs: Strang Communications company, 1986.

Denton, Wallace. *The Minister's Wife as a Counselor*. Philadelphia: Westerminster, 1965.

Denton, Wallace. *The Role of the Minister's Wife*. Philadelphia: Westerminster, 1952.

Dobson, Lorna. *I'm More Than Pastor's Wife*. Trans. by Hye Lim Chung. Seoul: HoSan, 1997.

Esther, Lewis. *We also Build*. Beacon:Hill Press of Kansas City. 1969.

Fisher, Welthy Honsinger. *Hand book for Ministers' Wives.* NewYork: Woman's Press, 1950.

Gillies, John. Ed. *Hisoridal Collections of Acconts of Revival*. Edinburgh: the Banner of Truth Trust, 1981.

Haggard, Gayle. *A Life Embraced*. Colorado Springs: Water Brook Press, 2004.

Hume, William E. *Managing Stress in Ministry*. SanFrancisco: Harper&Row, Publisher, 1985.

Jim Chew. *When You Cross Cultures: Vital Issues Facing Christian Missions*. Singapore: The Navigators. 1990.

K'ung Fu-tzu (Confucius). *Shoo king (the Scripture of Documents).* In *The Chinese Classics*. Vol. 3. Legge James, trans. Hong Kong: Hong Kong University Press. 1970.

MacDonald, Gail. *High Call, High Privilege*. Massachusetts: Hendrickson Publishers, 1998.

Nida, Eugene, A. *Customs and Cultures: Anthropology for Christian Missions*. NewYork: Harper&Brothers. 1954.

Oden, Marilyn B. *The Minister's Wife: Personor Position*. Nashville & NewYork: Abingdon Press, 1966.

Pannell, Nancy. *Being a Minister's Wife and Being Yourself*. Nashville: Broadman Press, 1993.

Parrott, Lora Lee. *How to be a Preacher's wife*. Grand Rapids: Zondervan, 1969.

Patterson, Dorothy Kelley. *A Handbook for Minister's Wives*. Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2002.

Sinclair, Donna. *The Pastor's Wife Today*. Ed. Lyle E. Schaller. Creative Leadership Series. Nashville: Abingdon, 1981.

Spradley & McCurdy. *Anthropology: The Cultural Perspective*. Prospect Heights, IL: Waveland Press, Inc. 1975.

Sweet, Leonard I. *The Minister's Wife: Her Role in 19th Century*. Philadelphia, Temple University Press, 1983.

Tucker, Ruth A. *First Ladies of the Parish: Historical Portraits of Pastors' Wives*. Grand Rapids, MI: Minstry Resources Library, 1988.

United Church of Canada. *The Report of Project Ministry*.1980.9

Wiersbe, Warren W. *Be Basic.* Colorado Springs: ChariotVictor Publishing, 1998.

White, Ruthe. *What Every Pastor's Wife Should Know*. Wheaton, IL: Tyndale House, 1998.

William A. Saddler. *The Third Age 6 Principles For Growth and Renewal After Forty*. DaCapo Press, 2001.

Wiseman, Neil. & H. B. London. *Married to a Pastor*. Ventura, California: Regal Books, 1999.

D. 논문

Lee Sung Il. "Korean Christian Understanding of Bok and Spiritual Maturity from a Missiological Perspective." D. Miss. Dissertation. E. Stanley Jones' School of World Mission and Evangelism. Asbury Theological Seminary at Wilmore, KY. 2007.

-------"Leadership Development As a Central Mission Movement in the Province of Bataan and Zambales, the Philippines." D. Min. Dissertation. Union Theological Seminary, the Philippines, 1994.

E. 간행물

김운용. "새롭게 설교하기." 195-201.월간목회, 2002 년 3 월 13 일.

김종환. 목회와 신학. 서울: 두란노 서원. 2005 년 4 월.

남현자. 침례신문, 2010 년 12 월 8 일.

안석모. 사모자질과 하나님 나라. 목회와 신학. 서울: 두란노. 2005 년 9 월.

설동욱. 목회자 사모 신문. 2010 년 6 월 14 일.

신유경. 크리스천 투데이. 2007 년 6 월 17 일.

이상직. "몰트만의 교회론: 하나님의 영광과 세계의 해방을 위한 교회론," 219-245. *몰트만과 그의 신학: 희망과 희망 사이*. 조직신학회논총 제 12 집, 서울: 한들출판사, 2005.

이성일, 교회도 선교의 소명을 받아야 합니다. 2004. Unprinted Materials. 4.

-------속화된 '그리스도인의 직분'의 회복을 꿈꾸며." 베다니 신문 샘터, 2007.5 월

이재창. "사모의 영성으로 한국교회의 부흥을." 월간 목회.2004 년 10 월.

이지현. 국민일보. 2003 년 7 월 30 일.

이태형. 국민일보. 2010 년 9 월 10 일.

한미준. 목회후보생들과의 대화. 워십저널. 2007 년 8 월 24 일.

연합뉴스, 2008 년 4 월 3 일. 7 시 뉴스.

조길순. "사모대담". 월간목회. 1994 년 1 월.

조경호, "새로운 패러다임과 목회자의 역할." 기독일보. 2011 년 3 월 28 일.

정미선. "사모는 보이지 않는 목회자입니다." 목회와 신학. 2010 년 2 월.

정정숙. "스트레스에서 해방시키는 상담기술." 월간 목회. 1994 년 1 월.

한명수. "사모에게 보내는 속달편지." 월간 목회. 1994 년 1 월.

홍성철. 출애굽기 성경공부, 2000. Unprinted Materials

Baker, David. "Peer Support: An Interventional Program for Minister's Wives." *The Journal of Pastoral Care*. Spring (1989): 16-24.

Dell, Mary Lynn. "The Clergy Family in 1993." *Covenant Quarterly* 51 (May 1980): 26-37.

Edwards, Gene "A plea for Church Life." The Examiner Volume 6. 1989.

Lee, Sung Il, "The Korean Pentecost (1903-10) as A Revitalization Movement," 2000. Unprinted Materials.

Noble, Lowell L. "Shame versus Guilt: A New Framework for Evangelism And Fellowship in Wesleyanism." 55-67. *Wesleyan Theological Journal* 1971(6).

Platt, Nancy Van Dyke, and David M. Moss. "Self-Perspective Dispositions of Episcopal Clergy Wives." *Journal of Religion and Health*. (March 1976): 15(3): 191-209.

Rachel Zoll, "Pastor's Wives No Longer Pour Tea," *Sun Journal of Lewiston*, Maine, Jun 16, 2007.

Ruether, Rosemary. *Sexism and God-Talk: Toward a Feminist Theology*. Boston: Beacon Press, 1983.

Underwood, Horace G. “Christianity in Korea,” 65-75. Missiology: An International Review. 1994:22(1).

You Young Gweon, “Shame and Guilt Mechanisms in east Asian Culture” The Journal of Pastoral Care. 51:1995(1).

Whiteman. Darrell L. "Anthroplogy for Christian Mission." Fall-1999 Class Notes.1999.

F. 인터넷자료

http://www.weddingstudy.co.kr.

http://korean.umc.org/interior.asp?ptid=5&mid=1802.

http://www.kctusa.com/technote7.

http://www.co.kr./Christian/sermon.

http://www.kscf.net/?mid=sub03.

http://www.godpeople.com.

http://www.naver.com_news.

http://www.godfamily.com/cmfm/board.php?board=SamoEvent.

http://www.omygod.us/board/zboard.php?id=freeboard&page=16

http://www.inbora.com.

http://www2.chass.ncsu.edu/garson/pa765/particip.htm.

http://en.wikipedia.org/wiki/Hillary_Rodham_Clinton#cite.

http://www. Gc2004.Org.

http://www.hicc.com.

http://www.Reformed_news.co.kr .news/print.

http://www.cnews.or.kr/paper/news/view.

http://www.lifebookus.com/final/book/writer.

http://www.samduk.or.kr/christdic/Christerm.asp#32, 3.24.2011.

http://stdweb2.korean.go.kr/search/View.j, 3.24.2011.

http://en.wikipedia.org/wiki/Emic_and_etic/4.5.2011.